

الحمد للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخاس

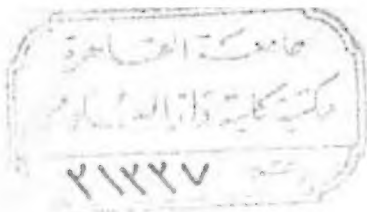
المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

محقق

الدكتور زهير قازي زاهد

مكتبة النهضة العربية

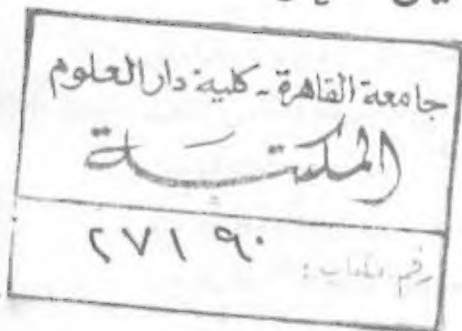
عالم الكتب



الحمد للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخاس

المتوفى سنة ٣٣٨ هـ



تحقيق

الدكتور زهير غازي زاهد

الجزء الثاني

مكتبة النهضة العربية

عالم الكتب

بسم الله الرحمن الرحيم

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للدار
الطبعة الثانية
١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

١٧٧ ص.



﴿٥﴾

شرح إعراب سورة المائدة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿١﴾ يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا . . [١]

(يا) للنداء وحروف النداء عند سيويه^(٢) خمسة وهي : « يا وأيا وهيا وأي والألف » و (ها) للتنبيه و (أي) نداء مفرد والنعت لازم له لِيُبينَهُ (الذين) نعت لأي ويقال : « الَّذِينَ » (آمَنُوا) صلة الذين والأصل « أَمَنُوا » فَخَفَّتِ الهمزة الثانية ولا يجوز الجمع بينهما في حرف واحد إلا في فَعَال . (أوفُوا) مجزوم عند الكوفيين واضمروا اللام ، وغير معرب عند البصريين لأنه لا^(٣) يُضارِعُ . (بالعُقُود) خفض بالباء وهو جمع عَقْدٍ يُقَالُ : عَقَدْتُ الحبلَ والعهدَ وأعقدت العسل ووجب بهذا أن يُوفى بكل يمين وأمانٍ وبيع واجارة إذا لم يكن حراماً . (أَجَلْتُ لَكُمْ بِهِمَةَ الأنعام) اسم ما لم يُسم فاعله أي أحل لكم أكلها والانتفاع بها . وينو تميم يقولون : « بِهِمَةٌ »^(٤) .

(إلّا ما يُتلى عَلَيْكُمْ) في موضع نصب بالاستثناء ، وهو عند سيويه^(٥)

(١) في ب زيادة هـ من ذلك قوله عز وجل .

(٢) الكتاب ٣٢٥/١ .

(٣) ب : لم .

(٤) وبها قرأ أبو السمال ، انظر مختصر ابن خالويه ٣١ .

(٥) الكتاب ٣٦٩/١ ، ٣٧٧ .

شرح إعراب سورة المائدة

بمنزلة المفعول ، وعند أبي العباس بمعنى ^(١) استثنيت . قال أبو اسحاق ^(٢) : لا يجوز إلا ما قال سيبويه والذي قال أبو العباس لا يصح ، وزعم الفراء ^(٣) : أنه يجوز الرفع بجعلها « إلا » العاطفة والنصب عنده بأن . (غَيْرُ مُحْلِي) نصب على الحال مما في أوفوا . قال الأخفش : أي يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود غير محلي الصيد ، وقال غيره : حال من الكاف والميم ، التقدير أحلت لكم بهيمة الأنعام غير محلي الصيد ، والأصل محلين حذفت النون استخفافاً وَحُذِفَتِ الياء في الوصل لالتقاء الساكنين . (وَأَنْتُمْ حُرْمٌ) ابتداء وخبر (إِنَّ اللَّهَ) اسم « إِنَّ » (يَحْكُمُ) في موضع الخبر أي بين عباده .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ . . ﴾ [٢]

وهي العلامات وقيل هي البُذُنُ المُشَعَّرَةُ أي [الْمُعَلَّمَةُ أي ^(١) لا تَسْتَحِلُّوْهَا / ٥٨ / أ قبل محلها وقيل هي العلامات التي بين الحل والحرم لا تتجاوزها غير محرمين . (ولا الشهر الحرام) عطف ، وكذا (ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين) قيل : هذا كله منسوخ وقيل حُرْمٌ عليهم ان يمسوا الهدي والقلائد قبل محل الهدي ورؤي عن الأعمش (ولا آمي البيت الحرام) ^(٢) يحذف النون والاضافة (يَتَغَوْنَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ) في موضع نصب أي مبتغين ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش (ولا يُجْرِيَنَّكُمْ) بضم الياء . قال الكسائي : هما لغتان ولا يعرف البصريون الضم في هذا المعنى وإنما يقال ذلك في الاحرام (أن

(١) ب : بمنزله .

(٢) إعراب القرآن ومعانيه ٦١٧ ، قال برأي سيبويه دون ذكر اسمه .

(٣) انظر معاني الفراء ٢٩٨/١ . فالفراء يرى أن « إلا » مكونة من « أن » و « لا » فمن رفع فعلى تغليب حكم « لا » ومن نصب فعلى تغليب حكم « أن » انظر الهمع ٢٢٤/١ .

(٤) زيادة من ب ود .

(٥) هي أيضاً قراءة ابن مسعود . انظر مختصر ابن خالويه ٣١ ، معاني الفراء ٢٩٩/١ .

شرح إعراب سورة المائدة

صَدُّوْكُمْ) في موضع نصب مفعول من أجله أي لأن صدوكم ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير (إِنْ صَدُّوْكُمْ)^(١) بكسر إن وهو اختيار أبي عبيد وروى عن الأعمش (إِنْ يَصُدُّوْكُمْ)^(٢) وهذه القراءة لا تجوز باجماع النحويين إلا في شعر على^(٣) قول بعضهم لأن « إن » إذا عملت فلا بد في جوابها من الفاء والفعل وإن كان سببويه قد أنشد :

١١٦ - إِنْكَ إِنْ يَصْرَعْ أَخُوكَ تُصْرَعُ^(٤)

فإنما أجازها في الشعر وقد ردّ عليه قوله فأما « إِنْ صَدُّوْكُمْ » بكسر « إن »^(٥) فالعلماء الجلة بالنحو والحديث والنظر^(٦) يمنعون القراءة^(٧) بها لأشياء منها أن هذه الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان وكان المشركون صدّوا المؤمنين عام الحديبية سنة ست فالصدّ كان قبل الآية وإذا قرئ^(٨) بالكسر لم يجز أن يكون إلا بعده كما تقول : لا تُعْطِ فلاناً شيئاً إِنْ قَاتَلْتَ فهذا لا يكون إلا للمستقبل^(٩) وإن فتحت كان للماضي فوجب على هذا ألا يجوز إلا أن صدوكم ، وأيضاً فلو لم يصح هذا الحديث لكان الفتح واجباً لأن قوله تعالى : « لَا تُحِلُّوْا شَعَائِرَ اللَّهِ » إلى آخر الآية يدل على أن مكة كانت في أيديهم وأنهم لا يُنْهَوْنَ عن هذا إلا وهم قادرون على الصدّ عن البيت الحرام فوجب من هذا فتح « أن » لأنه لما مضى وأيضاً فلو كان للمستقبل لكان بعيداً في اللغة لأنك لو قلت لرجل يخاف من آخر الشتم والضرب والقتل : لا

(١) انظر تيسير الداني ٩٨ .

(٢) المحشب ٢٠٦/١ .

(٣) ب ، د : في .

(٤) مر الشاهد ٨٥ .

(٥) في ب ود زيادة فأكثر .

(٦) ٦-٦١ ، ساقط من ب ود .

(٧) ب ، د : قرأ .

(٨) ب ، د : في المستقبل .

شرح إعراب سورة المائدة

تَغَضَّبَ إِنْ ضَرَبَكَ فَلَانُ لَكَانَ بعيداً لأنك توهم^(١) أنه يغضب من الضرب فقط .
(أَنْ تَعْتَدُوا) في موضع نصب لأنه مفعول به أي لا يكسبنكم شأن قوم الاعتداء ،
وأنكر أبو حاتم وأبو عبيد « سَنَان » باسكان النون لأن المصادر إنما تأتي في مثل
هذا متحركة وخالفهما غيرهما وقال : ليس هذا مصدراً ولكنه اسم فاعل على وزن
كَسْلَانِ وَغَضِبَانِ^(٢) قال الأخفش : ثم قال (وتعاونوا على البر والتقوى) فقطعه من
أول الكلام (إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) اسم إن وخبرها .

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ ﴾ [٣]

اسم ما لم يسم فاعله وما بعده عطف عليه ، ويجوز فيما بعده النصب
بمعنى^(٣) أو حرم الله عليكم الدم ، والأصل في دم فعل يدل على ذلك قول
الشاعر :

١١٧ - جَرَى الدِّمْيَانُ بِالْخَبَرِ الْيَقِينِ^(٤)

وهو من دمي يَدْمَى مثل : حَذِرَ يَحْذِرُ ، وقيل : وزنه فعل باسكان العين .
(وَالنَّطِيجَةُ) بالهاء وإن كانت مصروفة عن^(٥) مفعولة لأنه لم يتقدمها اسم^(٦) .
وكذا يقول : خَضِيْبَةٌ فَإِنْ [ذَكَرْتَ مُؤَنَّثًا]^(٧) قلت : رأيت كَفًّا خَضِيْبًا هذا قول
الفراء ، والبصريون^(٨) يقولون : جُعِلَتْ أَسْمًا فَحُذِفَتْ مِنْهَا الْهَاءُ كَالذَّبِيْحَةِ ،

(١) ب ، د : لأنه يوهم .

(٢) ب ، د : عطشان .

(٣) ب ، د : على معنى .

(٤) مر الشاهد ١٣ .

(٥) في ب ود زيادة « على ذلك » .

(٦) في ب ود زيادة « قال » .

(٧) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٨) انظر الكتاب ١٢٣/٢ .

شرح إعراب سورة المائدة

وقيل : هي بمعنى ناطحة قال الفراء : أهل نجد يقولون « السَّعْ » فيحذفون الضمة (إلا ما ذُكِّتُمْ) في موضع نصب بالاستثناء (وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَزْلَامِ) وحقيقته في اللغة تستدعوا القسم بالقَدَاحِ . قال الأخفش وأبو عبيدة : واحد الأزلام زَلَمَ وزَلَمَ (ذَلِكُمْ فَسَقٌ) ابتداء وخبر (الْيَوْمَ) ظرف والعامل فيه يَسَّ والتقدير اليوم يَسَّ الذين كَفَرُوا من تغيير دينكم وردكم عنه لما رأوا من استبصاركم بصحَّته واغتيالكم به (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) فدلَّ بهذا على أن الإيمان والاسلام ٥٨/ ب أشياء كثيرة ، وهذا خلاف قول المرجئة . (فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، والتقدير فَإِنَّ الله له غفور رحيم ثم حذف له وأنشد سيبويه : ^(١)

١١٨ - قَدْ أَصْبَحَتْ أُمُّ الْخِيَارِ تَدْعِي

عَلَيَّ ذَنْباً كُلُّهُ لَمْ أَصْنَعْ ^(٢)

« اضْطُرَّ » في موضع جزم بالشرط إلا أنه فعل ماض لا يعمل فيه عامل ، ويجوز كسر النون وضمُّها ، وقرأ ابن مُحَيِّصٍ (لَا فَمَنْ أَطَرَّ) ^(٣) وهو ^(٤) لَحْنٌ لأن الضاد فيها تَفَشٍ فلا تُدْعَمُ في شيء (غَيْرَ مُتَجَانِفٍ) ^(٥) على الحال وإن شئت كسر ^(٦)

(١) في ب ود زيادة « قال الأخفش وهو مثله » .

(٢) الشاهد لأبي النجم العجلي وهو من أرجوزة له . انظر : الكتاب ٤٤/١ ، شرح أبيات سيبويه لأن النحاس ورقة ١٤ أ (ص ٥٥ من المطبوع) ، المحتسب لابن جني ٢١١/١ شرح الشواهد للشتمري ٤٤/١ ، مغنى اللبيب رقم ٢٣٢ ، الخزانة ١٧٣/١ ، ٤٤٥ ، ٤٤/٣ . وأم الخيار هي زوجة أبي النجم « وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ١٤٠/١ ، ٩٥/٢ » قد علفت أم الخيار .

(٣) انظر البحر المحيط ٤٢٧/٣ .

(٤) ب : وهذا .

(٥) في الأصل وب ود « وهو التباس بين هذه الآية والآية ١٧٣ من البقرة وقع للناسخ فأنبت ما في المصحف وهي كما في معاني الفراء ٣٠١/١ ومعاني ابن النحاس ورقة ٩٠ ب .

(٦) ب ، د : كسرت .

النون في « فَمَنْ » على أصل التقاء الساكنين .

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُجِلُّ لَهُمْ . . .﴾ [٤]

(ما) في موضع رفع بالابتداء ، والخبر (أُجِلُّ لَهُمْ) (وذا) زائدة ، وإن شئت كان بمعنى الذي وكان الخبر (قُلْ أُجِلُّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ) وهو الحلال ، وكل حرام فليس بطيب ، وقيل : الطيب ما التذُّة آكله وشاربه ولم يكن عليه منه ضرر في الدنيا ولا في الآخرة (وما عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ) قال الأخفش : واحدتها (١) جارحة (مُكَلِّبِينَ) نصب على الحال (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ) الأصل أَمْسَكْنَهُ وحذفت الهاء لطول الاسم وفي هذا وفيما قبله دليل على أنه أن أكل الجارحة لم يؤكل منه (واذكروا واسم الله عليه) الذكر باللسان ، وقيل : بالقلب والذي توجبُه اللغة أن يكون باللسان حَقِيقَةً وبالقلب مجازاً .

﴿. . . مُحْصِينَ . . .﴾ [٥] .

نصب على الحال (غَيْرَ مُسَافِحِينَ) مثله ، وإن شئت كان نعتاً (ولا مُتَعَذِّدِي أَخْدَانٍ) عطف على مُسَافِحِينَ ولا يجوز أن يكون معطوفاً على محصنين (وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ) شرط والجواب (فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ) . قال أبو إسحاق (٢) : أي من بدل شيئاً مما أحله الله فجعله حراماً أو حَرَّمَ شيئاً مما أحله الله فقد حَبِطَتْ أعماله أي لا يُثَابُ عليها (وَهُوَ فِي الْآجِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) لا يجوز أن يكون الظرف مُتَعَلِّقاً بِالْخَاسِرِينَ فيدخل في الصلة ولكنه متعلق بالمصدر ، وقد ذكرنا نظيره فيما تقدّم (٣) وأما قول مجاهد رواه عنه ابن جُرَيْجٍ في قول الله تعالى (وَمَنْ يَكْفُرْ

(١) ب ، د : واحدتها .

(٢) إعراب القرآن للزجاج ٦٣٠ .

(٣) مر في إعراب آية ١٣٠ - البقرة ص ٧٨ « وانه في الآخرة لمن الصالحين » .

شرح إعراب سورة المائدة

بالإيمان) قال « بالله » فمعناه من كفر بالإيمان كفر بالله وحبط عمله والدليل على ذلك أن سفيان روى عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد قال : « الإيمان قول وعمل يزيد وينقص »^(١) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ . . ﴾ [٦]

قال زيد بن أسلم : أي إذا قمتم من النوم إلى الصلاة وقال غيره في الكلام حذف أي إذا قمتم إلى الصلاة وقد أخذتُم وقيل كان واجباً أن يتهيأ للصلاة كل من قام إليها ثم نسخ ذلك . (وَاْمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ)^(٢) فمن قرأ بالنصب جعله عطفاً على الأول أي واغسلوا أرجلكم ، وقد ذكرنا الخفض إلا أن الأخفش وأبا عبيدة^(٣) يذهبان إلى أن الخفض على الجوار^(٤) والمعنى للغسل . قال الأخفش : ومثله « هذا حُجْرٌ ضَبَّ حَرْبٍ » وهذا القول غلط عظيم لأن الجوار لا يجوز في الكلام أن يقاس عليه وإنما هو غلط ونظيره الأقواء ومن أحسن ما قيل أن المسح والغسل واجبان جميعاً والمسح واجب على قراءة من قرأ بالخفض والغسل واجب على قراءة من قرأ بالنصب ، والقراءتان بمنزلة آيتين وفي الآية تقديم وتأخير على قول بعضهم قال : التقدير إذا قمتم إلى الصلاة أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين . (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا) أي ذوي جنب لأن جنباً مصدر وهو واحد فان جمعته قلت : جُنُوبٌ وَأَجْنَابٌ وَجِنَابٌ . وحكى ثعلب ومحمد بن

(١) انظر ابن ماجة - المقدمة - حديث ٥٧٠٧٥ ، الترمذي - الإيمان ٨٦/١٠ - بمعناه - المعجم

لونسك ١٠٩/١ .

(٢) قراءة نافع وابن عامر والكسائي بالنصب والياقون بالجر . انظر تيسير الداني ٩٨ .

(٣) مجاز القرآن ١٥٥/١ .

(٤) أنكر الزجاج الحذف على الجوار هنا ونسب القول فيه إلى بعض اللغويين . انظر إعراب القرآن

ومعانيه ٦٣١ ، ٦٣٢ .

شرح إعراب سورة المائدة

جبرير : أجنب الرجل وجنب^(١) واجتنب والمصدر الجنابة والاجتناب (فاطهروا)
والأصل فطهروا فادغمت التاء في الطاء لأنها من أصول الثنايا العليا وطرف اللسان
وحسي ، بالفتحة الوصل ليوصل الى الساكن وقرا الزهري (أو جاء أحد منكم من
الغيط) . (ولكن يريد ليطهركم) لام كي أي ارادته ليطهركم من الذنوب (ولينم
نعمته عليكم) بالثواب .

﴿ واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه / ٩٥ / الذي واثقكم به . . ﴾ [٧]

قيل : هذا الميثاق الذي في قوله جل وعز « وإذ أخذ ربك من بني آدم^(٢) »
وقيل : هذا الميثاق الذي أخذه رسول الله ﷺ عليهم في بيعة الرضوان .

﴿ . . شهداء . ﴾ [٨]

أي مُبَيِّن وهو منصوب على أنه خبر ثان من كونوا ، ويجوز أن يكون نعتاً
لفرمانين وبدلاً ولم ينصرف لأن فيه ألف التانيث . (على أن لا تعدلوا) منصوب
بأن ولا تحول « لا » بين العامل والمعقول فيه لأنها قد تقع زائدة . (إعدلوا هو
أقرب للتقوى) ابتداء وخبر .

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . ﴾ [٩]

إذا قلت : وعد لم يكن إلا للخير وأوعد للشر إلا أن يبين . (لهم مغفرة)
رفع بالابتداء (وأجر عظيم) عطف عليه .

﴿ وَلَقَدْ . . ﴾ [١٢]

لام توكيد (أخذ الله ميثاق بني إسرائيل) وهو الذي كان موسى عليه السلام أخذه

(١) في ب ود زيادة « وجنب » .

(٢) آية ١٧٢ - الاعراف .

شرح إعراب سورة المائدة

عليهم (ويعتد عليهم التي عشرتينا) نصب ببعثنا وعلامة النصب الياء وأعربت اثنا عشر من بين أحوالها لأن المشي لا يبنى (وقال الله اتى معكم) كسرت « ان » لأنها مبتدأة ، ومعكم منصوب لأنه ظرف (لئن أقستم الصلاة) لام توكيد ومعناها القسم ، وكذا (لا كفرون عنكم) وكذا (ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار) .

﴿ فِيمَا نَقُضُّهُمْ ... ﴾ [١٣]

« ما » زائدة للتوكيد و « نقضهم » مخفوض بالياء ، ويجوز رفعه في غير القرآن أي والذي هو نقضهم . (يحرفون الكلم عن مواضعه) أي يتأولونه على تأويله و (يحرفون) في موضع نصب أي جعلنا قلوبهم قاسية محرفين فل : معنى جعلنا قلوبهم قاسية وصفناهم بهذا ، ومثله كثير قد حكاها سيبويه وغيره وقد ذكرناه^(١) (ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلا) استثناء من الهاء والميم اللتين في خائنة منهم قال قتادة خائنة خيانه . (فاعف عنهم واصفح) أمر وفي معناه قولان : أحدهما فاعف عنهم واصفح ما دام بينك وبينهم عهد وهم أهل الذمة ، والثول الآخر أنه منسوخ بقوله تعالى « وأما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء^(٢) » .

﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ ... ﴾ [١٤]

قال سعيد الأخفش هذا كما تقول : من زيد أخذت درهمه . قال أبو جعفر : ولا يجوز النحويون أخذنا ميثاقهم من الذين قالوا إنا نصارى ولا اليهها لبست من الثياب لئلا يتقدم مضمر على مظهر (فسوا حطاً مما ذكروا به) أي تركوا

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ٩٣ أ .

(٢) آية ٥٨ - الأنفال .

شرح إعراب سورة المائدة

حطاً من الكتاب الذي وعظوا به وذكروا به ، وجعلوا ذلك التوكيد والتحريف سبباً للكفر بمحمد ^(ص) . وحُشِعَ حَطَّ حُطِيطٍ . وسُعِعَ عن ^(١) العرب . أحط باستكان الحاء ، والأصل : أَحْطَطُ فأبدل ^(٢) من الصاء ياءاً ، وسُعِعَ منهم أحط . (فأنعمنا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة) قيل : يراد به النصارى ، وقيل : اليهود والنصارى ؛ لأنه قد تقدم ذكرهما . ولأولى أن يكون النصب لأنهم أقرب وأحسن ما قيل في معنى « أعديا بينهم العداوة والبغضاء » أن الله تعالى أمر بعداوة الكفار وإغاثتهم فكأن فرقة فأمورة بعداوة صاحبها وإغاثتها لأنهم كفار

قرأ الحسن ﴿ . . قد جاءكم رسولنا يُبَيِّنْ لَكُمْ . . ﴾ [١٥]

ادغم النون في اللام لقربها منها و (يُبَيِّنْ) في موضع نصب على الحال (وَيُعَفِّوْا عَنْ كَثِيرٍ) معطوف ^(٣) عليه .

وقرأ مسيلم بن جندب وعبيد بن عمير .

﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ ﴾ [١٦]

بضم الهاء على الأصل ، ومن كَسَرَ أبدل من الضمة كسرة لثلا يجمع بين ضمة وكسرة . (سُبُلَ السَّلامِ) مفعول ثان ، والأصل الى سبل السلام .

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ . . ﴾ [١٨]

ابتداء وحسب فرد الله تعالى هذا عليهم فقال : (قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ) فلم يكونوا يحلون من إحدى جهتين : أما أن يقولوا : هو يعذبنا ، فيقال لهم :

(١) س . ع . ب .

(٢) ب ، د : فأبدلوا

(٣) ب : عطف .

شرح إعراب سورة المائدة

فلستم^(١) إذا ابتداء وأحباء ، أو تقولوا : لا يُعَذِّبُنَا فِيحَذِّبُوا ما في قلوبهم وما جاءت به رُسُلُهُمْ^(٢) ويبيحوا المعاصي . (بل أنتم بشرٌ ممَّنْ خَلَقَ) ٥٩ ب / ابتداء وحسب (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) وقد أعلم^(٣) الله جل وعز من يغفر له أنه من أب وآمن وأعلم من يعذِّبه ، وهو من كفر وأصر فلما عرف معناه جاء مجملًا ولم يقل عز وجل : يغفر لمن يشاء منكم .

﴿ ... أَنْ تَقُولُوا ... ﴾ [١٩]

في موضع نصب أي كراهة أن تقولوا ، ويجوز « من بشير ولا نذير » على السبوح .

وروى عبيد بن عقيـل عن شبل بن عباد عن عبد الله بن كثير أنه قرأ ﴿ ... يا قوم اذكروا ... ﴾ [٢٠] باسم السم وكذلك ما أشبهه وتفديده يا أيها القوم كما قال :

١١٩ - وَيَلَا عَلَيْكَ وَيَلَا مِنْكَ يَا رَجُلٌ^(٥)

(إذ جعل فيكم أسماء) لم يصرف لأن فيه ألف ثابت (وجعلكم ملوكًا) قيل تملكون أمركم لا يغلبكم أمركم ، وجعل جعلكم ذوي متارل لا يدخل عليكم فيها إلا يادن . (يا أيها السراة عياض عن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك لا أعلمة الا قال قال رسول الله ﷺ : « من كان له منزل أو قال بيت يأوى إليه »^(٦) وروحة

(١) ب ، د : لستم

(٢) ب ، د : أنبأؤهم .

(٣) ب ، د : ومن .

(٤) قرأ بها ابن محبصن . انظر البحر المحيط ٤٥٣/٣ .

(٥) الشاهد عجز بيت للأعشى صدره « قالت هريرة لما جث زائرهما » مذكر المؤلف بعد . انظر : ديوان

الأعشى ٥٧ « يلي عليك وولي منك يا رجل » .

(٦) ورد ذلك عن ابن عباس وعبد الله بن عمر ومجاهد وجماعة . انظر البحر المحيط ٤٥٣/٣ ، المعجم

لونسك ٢٣٦/١ .

(٧) ب : بيت وزوجة يأوى إليها .

شرح إعراب سورة المائدة

وخدام يخدمه فهو ملك » . (ما لم يؤت أحداً من العالمين) حذفت الياء للجزم ، ويجوز إثباتها في الشعر .

﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ .. ﴾ [٢١]

[يعني بيت المقدس و (المقدسة)]^(١) نعت للأرض أي المطهرة من كثير من الذنوب بكثرة الأسياء فيها (التي كتب الله لكم) نعت أي كتب لكم سكنها (ولا ترتدوا على أذيباركم) أي لا ترجعوا عن طاعتي (فتقتلوا خاسرين) جواب النهي .

﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا .. ﴾ [٢٢]

اسم « إن » ، (جبارين) نعت والخبر في الظرف . (حَتَّى يَخْرُجُوا) نصب بحتى ولا يجوز رفعه لأنه مستقبل .

﴿ قَالَ رَجُلَانِ .. ﴾ [٢٣]

ويجوز الادغام ادغام اللام في الراء ويجوز إسكان الجيم من رجلين لثقل القسمة . (من الذين يخافون) ومن قرأ (يخافون)^(٢) قال : هما جباران من الله عليهما بالاسلام ومن فتح الياء قال : هما من أصحاب موسى الذين يخافون الجبارين ، وقد يجوز على هذه القراءة أن يكونوا من الجبارين .

﴿ .. أَبْدَأُ . ﴾ [٢٤]

ظرف زمان (فاذهب أنت وربك) عطف على المضممر الذي في فاذهب

(١) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٢) قراءة ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير . أنظر مختصر ابن خالويه ٣١ .

شرح إعتراب سورة المائدة

لأنك قد وكنته ويقبح عند البصريين أن تعطف على المضمر المرفوع إذا لم تؤكده لأنه تاحد حروف الفعل إلا أنه جائز عندهم في الشعر وهو عند الفراء^(١) جائز في كل موضع . (إنا ههنا قاعدون) خبر إن ، ويجوز في غير القرآن قاعدين على الحال لأن الكلام قد تم .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ﴾ [٢٥]

الأصل إني حذفت الياء لاجتماع السونات (وأخي) في موضع نصب عطف على نفسي ، وإن شئت كان عطفاً على اسم إن^(٢) ، ويجوز أن يكون موضعه رفعا عطفاً على الموضع ، وإن شئت على المضمر ، وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير أنه قرأ (فافرق)^(٣) بكسر الراء ومعنى (فافرق) بينا وبين القوم الفاسقين) اجعل دارنا الجنة ليكون بيننا وبينهم فرق) .

﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُخْرَجَةٌ ﴾ [٢٦]

اسم « إن » وخبرها . ومعنى محرمة أنهم ممنوعون من دخولها كما يقال : حرّم الله وجهك على النار . (أربعين سنة) ظرف زمان .

﴿ وَاتَّل ﴾ [٢٧]

أمر فلذلك حذفت منه الواو أمر الله تعالى النبي ﷺ أن يتلو على اليهود خبر إني آدم إذ قرّبا قربانا وإن كان عندهم في التوراة ليعلمهم أن سبيلهم في عصيان

(١) معاني الفراء ١/ ٣٠٤ .

(٢) ب : إني -

(٣) أنظر مختار ابن خالويه ٣١ ، ٣٢ .

شرح إعراب سورة المائدة

الله تعالى وكفرهم بنبيه ^(١) عيسى ابن آدم عليه السلام وأنهم ليسوا أكرم على الله من ابن آدم لصلته وكان في ذلك دلالة على نبوته ^(٢) إذ كان لم يقرأ الكتب وأما قول عمرو ومحامد إن المدين قريبا قربانا من بني إسرائيل فغلط يدل على ذلك قوله عز وجل : ليريد كيف يوارى سوءة أخيه . ^(٣) [آية ٣١] . فان الله يتقبل الله من المتقين أي من المتقين من المعاصي .

﴿ إِنِّي أَرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمُكَ . . ﴾ [٢٩]

يقال : كيف يريد المؤمن هذا ؟ ففي هذا قولان : ٦٠ / محمد بن يزيد : هذا مجاز لما كان المؤمن يريد الثواب ولا ييسط يده بالقتل كان بمنزلة من يريد هذا ، والحجاب الآخر له حقيقة لأنه لما قال له : لا تقتل استوجب الماء بهذا فقد أراد الله تعالى أن يكون من أهل النار فعلى المؤمنين أن يريدوا ذلك فأما معنى (بإثمى وإثمك) فمن أحسن ما قيل فيه - وهو مذاهب سيوية - أن المعنى بإثمى لأن المصدر يضاف إلى الفاعل والمفعول ، وبحكى سيوية : العاقل بيني وبينك أي بيننا ، وأنشد :

١٢٠ - فَأَيُّ مَا وَأَيْتُكَ كَانَ شَرًّا ^(٣)

أي فأيا ، ويجوز أن يكون بإثمى بإثم قولك لي لاقتلتك ، ويجوز أن يكون المعنى بإثم قبلي إن فعلني (فيكون من أصحاب النار) عطف (وذلك جزاء الظالمين) اخذاء وخبر .

(١) ب ، د : ابنى .

(٢) ب ، د : ابنى

(٣) السامد صمد بيت للعباس بن مرداس من مخرجه ، فسور إلى نسخة لا ، ها ، ، نظروا : دمه العباس ، بن مرداس السمي ١٤٨ ، الكتاب ٣٩٩ / ١ ، تفسير الطبري ٦٦ / ٢٠ ، ١٣٥ / ٢١ ، الخزانة ٢٣٠ / ٢ .

شرح إعراب سورة المائدة

وقرأ أبو واقد ﴿ فَمَا وَغَدَ لَهُ نَفْسُهُ ﴾ ^(١) [٣٠] .

قال أبو جعفر : هذا بعيد لأنه إنما يقال : طاوعته نفسه .

﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [٣١]

أي أحدث له شهوة في هذا (لُيريه) لام كي يكون لما آل أمره إلى هذا كان كأنه فعله لُيريه ، ويجوز أن يكون المعنى لُيريه الله ، وإن خُففت الهمزة قلت : سية . (يا ويلتي) الأصل : يا ويلتي ثم أبدل من الياء ألفاً . وقرأ الحسن (يا ويلتي) ^(٢) بالياء . والأول أفصح لأن حذف الياء في النداء أكثر . ومذهب سيويه ^(٣) أن النداء إنما يقع في هذه الأشياء على المبالغة إذا قلت : يا عجباً ^(٤) فكأنك قلت : يا عجباً احضر فهذا وقتك ، فهذا أبلغ من قولك : هذا وقت العجب ^(٥) . ويا ويلنا كلمة تدعو بها العرب عند الهلاك هذا قول سيويه ^(٦) ، وقال الأصمعي : ويل يُعد ^(٧) وقرأ الحسن (أعجزت) ^(٨) بكسر الجيم . وهذه لغة شاذة إنما يقال : عجزت المرأة إذا عظمت عجيزتها . وعجزت عن الشيء ^(٩) أعجز عجزاً ومعجزةً ومعجزةً (فأواري) عطف على أكون ، ويجوز أن يكون جواب الاستفهام .

(١) وهي أيضاً قراءة الحسن بن عمران والجراح ورويت عن الحسن . . أنظر المحنّب ٢٠٩/١ .

(٢) وهي أيضاً قراءة ابن أبي إسحاق . انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ .

(٣) أنظر الكتاب ٣١٩/١ ، ٣٢٠ .

(٤) ب ، د : يا عجباه .

(٥) في ب ود زيادة « فهذه الفائدة في نداء العجب » .

(٦) الكتاب ١٦٧/١ .

(٧) ب ، د : قبوح .

(٨) وهي أيضاً قراءة أبي واقد . أنظر مختصر ابن خالويه ٣٢ .

(٩) ب ، د : الأمر .

شرح إعراب سورة المائدة

﴿وَقَرَأَ يُزِيدُ بِنِ الْقَعْقَاعِ﴾ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ... ﴿٣٢﴾ [٣٢].

بكسر النون واسقاط الهمزة ، وهذا على لغة من قال : أجل ثم خففت الهمزة . يقال : أَجَلْتُ الشيء أَجْلَهُ أَجْلاً وإِجْلاً إِذَا جَنَيْتَهُ (أنه) في موضع نصب أي بآئه والهاء كناية عن الحديث ، ويجوز أنه بالكسر على الحكاية ، والجملة خبر « أن » . وقرا الحسن (أو فسادا)^(١) أي أو عمل فسادا ، ويجوز أن يكون بمعنى المصدر أي أو أفسد^(٢) فسادا .

﴿إِنَّمَا جِزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [٣٣] ٣٣ .

« جزاء » رفع بالابتداء وخبره (أن يقتلوا) والتفسير الذين يحاربون أولياء الله ومتبعي رسوله ، وقرا الحسن (أن يقتلوا أو بضربوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم) والأصل أيديهم حذف الضمة من الياء لتقلها ، (ذلك لهم جزئي في الدنيا) ابتداء وخبر (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يدل على أن الجنة لا يريل عقوبة الآخرة عمن لم يتب .

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ [٣٤] ٣٤ .

في موضع نصب بالاستثناء ، ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، ويكون التفسير : إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم (فاعلموا أن الله) لهم (غفور رحيم) .

(١) انظر المحنب ٢٠٩/١ .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ ، المحنب ٢١٠/١ .

(٣) في ب ، وزيادة فسادا .

شرح إعراب سورة المائدة

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ . . .﴾ [٣٥]

أي بترك المعاصي والجهاد .

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ . . .﴾ [٣٨]

رفع بالابتداء ، والخبر (فاقطعوا أيديهما) وعند سيبويه^(١) الخبر محذوف والتقدير عنده : وفيما فرض عليكم السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ، والرفع عند الكوفيين بالعائد ، وقرا عيسى بن عمر (والسارق والسارقة)^(٢) نصبا وهو اختيار سيبويه . قال : إلا أن العامة أبت إلا الرفع يريد بالعامة الجماعة ونصبه باضمار فعل أي اقطعوا السارق والسارقة وإنما اختار النصب لأن الأمر بالفعل أولى وقد خولف سيبويه في هذا فزعم الفراء^(٣) : أن الرفع أولى لأنه ليس يُقصد به السرقة سارق بعينه فنصب^(٤) وإنما المعنى كل من سرق فاقطعوا يده . وهذا / ٦٠ ب / قول حسن غير مدفوع . يدل عليه أنهم قد أجمعوا على أن قرؤوا « واللذان يأتياها منكم فاذوهما »^(٥) وهذا مذهب محمد بن يزيد ، فأما « فاقطعوا أيديهما » ولم يقل فيه : يديهما فقد تكلم فيه النحويون فقال الخليل : أرادوا أن يفرقوا بين ما في الإنسان منه واحد وما فيه اثنان فقال^(٦) : أشبعت بطونهما^(٧) . وه إن تنوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما^(٨) . وقال الفراء : لما كان أكثر ما في الإنسان من الجوارح

(١) الكتاب ٧١/١ ، ٧٢ .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ .

(٣) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٠٦/١ .

(٤) ب : فينصب .

(٥) آية ١٦ - النساء .

(٦) ب : فقالوا .

(٧) في معاني الفراء ٣٠٦/١ القول « ملأت ظهورهما ويطونهما » .

(٨) آية ٤ - التحريم .

شرح إعراب سورة المائدة

اثنين حسداً الأقل على الأكثر ، وقال غيرهما : فعل هذا لأن التثنية جُشِعَ وقيل : لأنه لا يُشكَل ، وأجاز النحويون^(١) التثنية على الأصل والتوحيد لأنه يُعرَف ، وأجاز سيويه جمع غير هذا . وحكى . وصغار حالهما يريد رجلي راحلتين (جزاء بما كسبا) مفعول من أجله ، وإن شئت كان مقصداً . وكذا (تكلام من الله) .

﴿ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ . . ﴾ [٣٩]

شرط وجوابه (فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ) .

﴿ . . لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ . . ﴾ [٤٢]

يقال : يُحْزِنُكَ ، والأول أفصح . (من الذين قالوا أمّا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم) أي لم يصمروا في قلوبهم الايمان كما نطقت به ألسنتهم (ومن الذين هادوا) يكون هذا تمام الكلام ثم قال جل وعز (سَاعُونَ لِلْكَذِبِ) أي هم سَاعُونَ ومثله « طُفِئُونَ عَلَيْكُمْ »^(٢) . وقال الفراء^(٣) : ويحور سَاعِينَ وطُفِئِينَ كما قال . « ملعونين أينما ثقفوا »^(٤) وكما قال « إِنْ السَّائِقِينَ فِي حَنَابِ وَنَعِيمٍ »^(٥) ثم قال « فَاكْهِنِ »^(٦) وأخذين^(٧) ويجوز أن يكون المعنى ومن الذين هادوا قِيمَ سَاعُونَ للكذب (سَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ) ثم قال (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ

(١) ب : الكوفيون .

(٢) آية ٥٨ - النور .

(٣) معاني الفراء ٣٠٩/١ .

(٤) آية ٦١ - الأحزاب .

(٥) آية ١٧ - الطور .

(٦) آية ١٨ - الطور .

(٧) آية ١٦ - الذاريات .

شرح إعراب سورة المائدة

بعد مواضعه) أي يتأولونه على غير تأويله بعد أن فهموه عنك وعرفوا مواضعه التي أرادها الله عز وجل (يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ) أي إِنْ أُعْطِيتُمْ هَذَا الَّذِي قُلْنَا لَكُمْ فَاقْبِذُوهُ (وَإِنْ لَمْ تَأْتَوْهُ) أي إِنْ نَهَيْتُمْ عَنْهُ (فَاحْذَرُوا) أَنْ تَقْبَلُوهُ مِنْ قَالٍ لَكُمْ فَإِنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيِّ يُرِيدُونَ أَنْ يَرَوْا ضَعْفَتَهُمْ أَنَّهُمْ يَنْصَحُونَهُمْ . (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَطْهَرِ قُلُوبَهُمْ) أي لَمْ يَرِدِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَطْهَرِ قُلُوبَهُمْ مِنَ الطَّيِّعِ عَلَيْهَا وَالْخِمْ كَمَا طَهَرَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ ثَوَابًا لَهُمْ .

﴿ .. أَكَالُونَ لِلْسُّحْتِ .. ﴾ [٤٢]

على التكثير . والسحت في اللغة كل حرام يَسْحَتُ الطاعات أي يذهبها ، وروى العباس بن الفضل عن خارجة بن مصعب عن نافع (أَكَالُونَ لِلْسُّحْتِ)^(١) بفتح السين . وهذا مصدر من سَحَتَ يقال : سَحَتَ وَأَسْحَتَ بمعنى واحد ، وقال أبو اسحاق^(٢) : سَحَتَ ذَهَبٌ بِهِ قَلِيلًا قَلِيلًا .

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ .. ﴾ [٤٤]

« هُدًى » في موضع رفع بالابتداء ونور عطف عليه (وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ) عطف على النبيين . (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) رفع بالابتداء وخبره (فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) وقد ذكرنا معناه^(٣) ومن أحسن ما قيل فيه قول الشعبي قال : هذا في اليهود خاصة ويدل على ما قال ثلاثة أشياء : منها أن اليهود قد ذكروا قبل هذا في قوله (لِلَّذِينَ هَادُوا) فعاد الضمير عليهم ، ومنها أن سياق الكلام يدل على ذلك ألا ترى أن بعده . « وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا » فهذا الضمير لليهود باجماع وأيضا

(١) وهي أيضاً قراءة زيد بن علي . انظر البحر المحيط ٤٨٩/٣ .

(٢) في ب ود زيادة « معنى » . انظر الأعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٦٦٢ .

(٣) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ٩٧ ، ب .

شرح إعراب سورة المائدة

فإن اليهود هم الذين أنكروا الرحم والتقصص فإن قال قائل « من » إذا كانت للمجازاة فهي عامة إلا أن يقع دليل على تخصيصها قيل له « من » ههنا بمعنى الذي مع ما ذكرنا من الأدلة والتقدير واليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ، فهذا^(١) أحسن ما قيل في هذا ، وقد قيل : من لم يحكم بما أنزل الله فمستحلًا لذلك . وقد قيل : من ترك الحكم بجميع ما أنزل الله فهو كافر .

﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾ [٤٥]

الاية فيها وجوه^(٢) . قرأ نافع وعاصم والأعشى بالنصب في جميعها ، وهذا بين على العطف ، ويجوز تخفيف أن ورفع الكل بالابتداء والعطف ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وأبو جعفر بنصب / الكل إلا الجروح . قال أبو جعفر : حدثنا محمد بن الوليد عن علي بن عبد العزيز عن أبي عبيد قال : حدثنا حجاج^(٣) عن هارون عن عبد بن كثير عن عقيل عن الزهري عن أنس أن رسول الله ﷺ قرأ (وكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسُّنُّ بِالسُّنِّ وَالْجُرُوحُ فَصَاصُ)^(٤) ورفع من ثلاث جهات بالابتداء والخبر ، وعلى المعنى لأن المعنى قلنا لهم النفس بالنفس ، والوجه الثالث قاله أبو اسحاق^(٥) : يكون عطفاً على المضمرة . (فمن تصدق به فهو كفارة له) شرط وجوابه ويجوز في غير القرآن فمن صدق به .

-
- (١) د : وهذا .
 (٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٠٩/١ ، ٣١٠ ، التفسير للذاني ٩٩ ، النحجة لابن خالويه ١٠٥
 (٣) في أ ، عن أبي عبيد بن حجاج ، تحريف وما الله من ب ود وكدامما ، ورد في إعراب آية ٤٤ من سورة النجدة .
 (٤) انظر معاني الفراء ٣١٠/١ .
 (٥) إعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٦٦٤ .

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا...﴾ [٤٦]

على الحال . (فيه هُدًى) في موضع رفع بالابتداء (ونور) عطف عليه (ومُصَدِّقًا) فيه وجهان يجوز أن يكون لعيسى ﷺ ونعطفه على مُصَدِّقِ الأول ، ويجوز أن يكون للإنجيل ويكون التقدير وآتيناه الإنجيل مستقرًا فيه هدى ونور ومُصَدِّقًا (وهُدًى ومَوْعِظَةٌ) عطف على مصدق^(١) .

﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ...﴾ [٤٧]

أمر ويجوز كسر اللام والجزم لأن أصل اللام الكسر ، وفي الكلام حذف ، والمعنى وأمرنا أهله أن يحكموا (بما أنزل الله فيه) فحذف هذا ، وقرأ الأعمش وحسرة (وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ)^(٢) على أنها لام كي^(٣) ، والأمر أشبه وسياق الكلام يدل عليه . قال أبو جعفر : والصواب عندي أنهما قراءتان حسنتان لأن الله تعالى لم ينزل كتاباً إلا ليعمل فيما فيه وأمر بالعمل بما فيه فصحتا جسيماً . وإذا كانت لام كي ففي الكلام حذف أي وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه أنزلناه عليهم .

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ^(٤) الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا...﴾ [٤٨]

حال (ومُهِيمًا) عطف عليه (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَاجًا) رُوي عن ابن عباس أنه قال : الشريعة والمهناج الاسلام والسنة ، وقيل : الشريعة ابتداء

(١) ب ، د : عطف عليه .

(٢) انظر : معاني الفراء ٣١٢/١ . في ب زيادة « بكسر اللام » .

(٣) في ب زيادة « فيقال » .

(٤) في أ « عليك » تحريف . فانت ما في ب ود وما في المصحف .

شرح إعراب سورة المائدة

الشيء وهو قول لا إله إلا الله . والمنهاج جملة الفرائض ، وقيل : هما واحد .
ومن أحسن ما قيل فيه أن الشريعة والشرعة واحد وهو ما ظهر^(١) من الدين مما
يؤخذ بالسمع نحو الصلاة والزكاة وما أشبههما ، ومنه أشرفت^(٢) باباً إلى الطريق ،
ومنه^(٣) شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً ، ومنه « إذ تأتيهم حيتائهم يوم سبتهم
شرعاً »^(٤) ومنه طريق شارع ، ومنه الشراع والمنهاج الطريق الواضح البين
المستقيم فجعل شريعة وطريقاً بيناً أي برهاناً واضحاً . ودل بهذا على أن شريعة
محمد ﷺ مخالفة لشريعة موسى ﷺ (أجعلكم أمة واحدة) أي لجعل شريعتكم
واحدة (ولكن ليبلوكم فيما آتاكم) في الكلام حذف تتعلق به لام كي أي ولكن
جعل شرائعكم مختلفة لبلوكم أي ليتبعكم (فاستبقوا الخيرات) أي فاستبقوا^(٥)
الخيرات^(٦) من قبل أن تعجزوا عنها أو تموتوا أو يذهب وقتها .

وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ . . [٤٩]

وقد كان خيرة قبل هذا فنسخ التحيير بالحتم والدليل على أن هذا ناسخ وأن
على الإمام أن يحكم على أهل الكتاب بالحق قوله « يا أيها الذين آمنوا كونوا
قوامين بالقسط شهداء لله »^(١) (وَأَنِ احْكُم) « أن » في موضع نصب عطفاً على
الكتاب أي وأنزلنا إليك أن احكم بينهم بما أنزل الله أي بحكم الله الذي أنزله إليك
في كتابه (واحذرهم أن يقتنوك) الهاء والميم في موضع نصب يجب أن يكون هذا
على قول من قال : حاذر ، ويجوز أن يكون على قول من قال : حذر في قول
سيبويه وأنشد :

(١) في ب ود : زيادة مما هو مستور .

(٢) - (٢) ساقط من ب ود .

(٣) آية ١٦٣ - الأعراف .

(٤) - (٤) ساقط من ب ود .

(٥) آية ٣٥ - النساء .

شرح إعراب سورة المائدة

١٢١ - خَذِرْ أَمْوَاراً لَا تَضِيرُ وَآمِنْ

ما ليس مُنَحِيَةً مِنَ الْأَقْدَارِ^(١)

(أَنْ يَفْتِنُوكَ) بدل وإن شئت بمعنى من أن يفتنوك .

﴿أَفْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةُ . .﴾ [٥٠]

نصب يبيغون . والمعنى أن الجاهلية كانوا يجعلون حكم الشريف خلاف حكم الوضيع ، كانت اليهود تقيم الحدود على الضعفاء الفقراء ولا يقيسونها على الأقوياء الأغنياء فصار عوا الجاهلية بهذا الفعل . (وَمِنْ أَحْسَنَ) ابتداء وحبر « من الله حُكْمًا » على البيان .

﴿ . . لَا تَتَّخِذُوا / ب / الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ . .﴾ [٥١]

منعولان وتوليهم معاضد^(٢)هم على المسلمين واختصاصهم دونهم (بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) ابتداء وحبر . (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّ مِنْهُمْ) أي لانه قد خالف الله تعالى ورسوله كما خالفوا ووجبت^(٣) معاداته كما وجبت^(٤) معاداتهم وَوَجِبَتْ لَهُ النَّارُ كما وجبت لهم فصار منهم أي من أصحابهم .

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنَارِعُونَ فِيهِمْ﴾ [٥٢]

أي في موالاتهم (ففسى الله أن يأتي بالفتح) أي بالنصر وهو نصب بأن

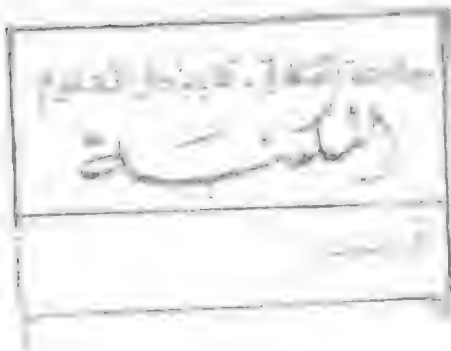
(١) استشهد به غير منسوب . انظر : الكتاب ٥٨/١ ، شرح الشواهد للشتمري ٥٨/١ ، معجم

شواهد العربية ١٨٩ .

(٢) وسيمر هذا الشاهد مع خبر وضعه في رقم ١٩١ .

(٣) ب ، د : معاضدتهم .

(٤-٣) في آه وجدت ، فثبت ما في بلانه اقرب .



شرح إعراب سورة المائدة

(فَيُصْبِحُوا) عطف أي فأصبحوا^(١) نادمين على توليهم الكفار إذا رأوا نصر الله عز وجل للمؤمنين وإذا عاينوا عند الموت قُبُشُوا بالعذاب .

قرأ أهل المدينة وأهل الشام « وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا . . . » [آية ٥٣] بغير واو مرفوع لأنه فعل مستقبل ، وقرأ أبو عمرو وابن أبي اسحاق (ويقول الذين آمنوا)^(٢) بالواو والنصب عطفاً على « أن يأتي » عند أكثر النحويين وإذا كان على هذا كان النصب بعيداً لأنه مثل قولك : عسى زيد أن يأتي ويقوم عمرو . وهذا^(٣) بعيداً جداً لا يصح المعنى عسى زيد أن يقوم عمرو^(٤) ولكن لو قلت : عسى أن يقوم زيد ويأتي عمرو كان جيداً ولو كانت الآية عسى الله أن يأتي بالفتح كان النصب^(٥) حسناً وجوازاً على أنه يحمل على هذا المعنى مثل قوله :

١٢٢ - وَرَأَيْتَ زَوْجَكَ فِي الْمَوْتِ
مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا^(٦)

وفيه قول آخر تعطفه على الفتح كما قال :

-
- (١) ب ، د : فيصبحوا .
(٢) انظر معاني الفراء ٣١٣/١ ، تفسير الداني ٩٩ .
(٣) انظر تفسير الداني ٩٩ .
(٤ - ٤) ساقط من ب ود .
(٥) في أ ه الحب ، تصحيف وما أثبت من ب ود .
(٦) سبب الشهادة لاسن الرعزي وهو جاهلي ذكرك لاسلامه وكان من أعدائه انظر : الكامل ٢٨٩ ، ٣٢٤ .
واسشهد به غير مسروب في معاني لقرآن للفراء ١٢١/١ ، ٤٧٣ ديوان التمهيدات ٢٤٨ ، ١٠٠ .
ليت بعلك قد غدا . . . تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٦٥ ، تفسير الطبري ١/٦١ ، ١١٤ .
٣٧٥/٣ ، ٢٨١/٦ ، ٢٩٤/٧ ، اللسان (قلد) الخزانة ١/٣٣٠ ، ٥٠٠ .

شرح إعراب سورة المائدة

١٢٣ - لَيْسَ عِبَادَةٌ وَتَقَرَّ عَيْنِي

أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لَيْسَ الشُّفُوفِ^(١)

وقرأ الكوفيون (ويقول الذين آمنوا) بالرفع على القطع من الأول (هؤلاء الذين أقسموا بالله جهداً أيانهم إنهم لسمعكم) أي قالوا إنهم ويجوز أنهم بأقسموا (فأصبحوا خاسرين) أي خاسرين للثواب .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ﴾ [٥٤]

هذه قراءة^(٢) أهل المدينة وأهل الشام ، وقرأ أهل الكوفة وأهل البصرة (من يرتد منكم) بفتح الدال لالتقاء الساكنين ، ويجوز كسرهما إلا أن الفتح اختير لأنه أخف ، وقال الكوفيون : فتح لأنه بني على التشبيه من قولك : ردأ ولهذا عند الفراء فتح الفعل الماضي ، ويرتد أحسن لأن الحرف الثاني قد سكن . (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) في موضع النعت (أدلة على المؤمنين) نعت أي يرؤفون بهم ويرحمونهم (أعزة على الكافرين) يغلظون عليهم ويعدونهم ، ويجوز « أدلة » بالنصب على الحال أي يحبهم ويحبونه في هذا الحال . (يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) فدل بهذا على تثبيت امامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم لأنهم الذين جاهدوا في الله في حياة رسول الله ﷺ وبعد موته . (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) ابتداء وخبر (والله واسع عليم) أي واسع الفضل عليم بمصالح خلقه .

(١) نسب الشاهد لميسون بنت بحدل الكلية في المحتسب لابن جنى ٢٢٦/١ ، لبيان في غريب أعراب القرآن ٢٥/٢ ، ٦٢ مغنى اللبيب رقم ٤٢٤ الخزانة ٥٩٢/٣ ، ٦٢١ وورد غير منسوب في : الكتاب ٤٢٦/١ ، شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٢٩٤ ، شرح الشواهد للشتمري ٤٢٦/١ .

(٢) انظر تيسير الداني ٩٩ .

﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ .. ﴾ [٥٥]

ابتداء وخبر (وَرَسُولُهُ) عطف (والذين آمنوا) كذلك تم نعتهم فقال :
(الذين يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(١) أن محمد
ابن علي أبا جعفر سئل عن معنى « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا » هل هو
علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؟ فقال : علي من المؤمنين يذهب إلى أن هذا
لجميع المؤمنين وهذا قول بين لأن الذين لجماعة المؤمنين وهذا في تولي
المؤمنين بعضهم بعضاً وليس هذا من الإمامة في شيء يدل على ذلك أن هذا
التولي في حياة رسول الله ﷺ ، ومعنى يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يَأْتُونَ بِهَا في أوقاتها بحسب
حقوقها كما يقال : فلان قائم بعمله .

﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ .. ﴾ [٥٦]

مبتداً ، فقبل الخبر محذوف والتقدير ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فهم
من حزب الله وقيل (هُم) الخبر و (الْعَالِيُونَ) خبر ثان .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا .. ﴾

[٥٧]

وهذه قراءة أهل المدينة ، وقراء أهل الكوفة^(٢) (هُزُوا) حذفوا الضمة لثقلها
فإن خففت الهمزة على قراءة أهل المدينة / ٦٢ / قلبتها واوا فقلت « هُزُوا » وإن
خففتها على قراءة أهل الكوفة قلت « هُزَا » مثل « هُذَى » . (من الذين أولوا
الكتاب من قبلكم والكفار أولياء)^(٣) هذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة أي ولا

(١) أنظر معاني ابن النحاس ورقة ١٩٩ .

(٢) التيسير ٣٩ ، ٤٠ .

(٣) في ب زيادة ، بالنصب .

شرح إعراب سورة المائدة

تَجَذُّوا الْكُفَّارَ أُولِيَاءَ . وقرأ أبو عمرو والكسائي (والكفار أولياء) ^(١) بمعنى ومن الكفار و (مِنْ) ههنا لبيان الجنس والنصب أوضح وأبين .

﴿ .. هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا .. ﴾ [٥٩]

وتدغم اللام في التاء لقرينها منها (إِلَّا أَنْ أَمَّا بِاللَّهِ) في ^(٢) موضع نصب أي هل تنقمون منا إلا اسمائنا ^(٣) به وقد علمتم أنا على الحق وفستحكم في ترككم الإيمان .

﴿ قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ .. ﴾ [٦٠]

أي بشر من نعمتكم علينا ، وقيل : من شر ما تريدون لنا من المكروه (مثوبة) على البيان ، أصلها مفعولة فالقيت حركة الواو على التاء فسكنت الواو وبعدها واو ساكنة فحذفت أحدهما (من لعنة الله) في موضع رفع كما قال عز وجل : ^(٤) بَشِّرْ مَنْ ذَلِكُمْ النَّارُ ^(٥) والتقدير : هو لعن من لعنة الله ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى قل هل أنبئكم من لعنة الله ، ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل من شر وقد ذكرنا ^(٦) (وعبد الطاغوت) والفراءات ^(٧) فيه ، ويجوز على قراءة الأندلس (وعبد الطاغوت) ^(٨) يحذف الضمة لثقلها ويجوز على قراءة حمزة (وعبد الطاغوت) ^(٩) يحذف الضمة أيضاً وينصبه على الذم وإن شئت

(١) انظر تيسير الداني ١٠٠ في ب زيادة بالخفض .

(٢-٣) ساقط من ب ود .

(٣) آية ٧٢ - الحج .

(٤) انظر ذلك في محاني ابن النحاس ورقة ٩٩ ب .

(٥) ب ، د : بالقراءات .

(٦) المحتسب ٢١٤/١ .

(٧) التيسير ١٠٠ .

شرح إعراب سورة المائدة

كان منصوباً بمعنى وجعل منهم أي وصفهم بهذا ، ويجوز الرفع بمعنى وهم ويجوز الخفض عطفاً على (من) إذا كانت في موضع خفض (أولئك شرّ مكاناً) يقال : ليس في المؤمنين شرّ فكيف جاء أولئك شرّ مكاناً ففي هذا أجوبة حكى الكوفيون : العسل أحلى من الخل ، وإن كان مردوداً ، وقال أبو اسحاق : المعنى أولئك شرّ مكاناً على قولكم . ومن حسن ما قيل فيه : أولئك الذين لعنهم الله شرّ مكاناً في الآخرة من مكانكم في الدنيا لما لحتكم من الشر ، وقيل : أولئك الذين نسبهم الله شرّ من الذين نقسوا عليكم ، وقيل : أولئك الذين نقسوا عليكم شرّ من الذين لعنهم الله .

﴿ .. وَقَدْ دَخَلُوا .. ﴾ [٦١]

أي بالابغاض للنبي ﷺ وللمؤمنين وتمنى هلاكهم وخرجوا منطوين عليه (والله أعلم بما كانوا يكتمون) من الكفر .

﴿ .. غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ .. ﴾ [٦٤]

اسم ما لم يسم فاعله حذفت الضمة من الياء لثقلها أي غلّدت في الآخرة ، ويجوز أن يكون دعاء عليهم ، وكذا (ولعنوا بما قالوا بل يداء مبسوطان) ابتداء وخبر . قال الأخفش وفي قراءة عبد الله (بل يداء مبسوطان)^(١) . قال الأخفش : يقال : يد مبسطة أي مطلقّة مبسطة . (وليزيدن كثيراً منهم) لام قسم (كنّا أوقدوا ناراً) ظرف أي كلما جمعوا وأعدوا .

(١-١) ساقط من ب و د .

(٢) انظر معاني الفراء ٣١٥/١ .

﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ .. ﴾ [٦٥]

« أن في موضع رفع . وكذا ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ .. ﴾ [آية ٦٦] .

﴿ يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ .. ﴾ [٦٧]

[أي كل ما أنزل من ربك]^(١) (وإن لم تفعل) شرط وجوابه (فما بلغت رسالاته)^(٢) هذه قراءة أهل المدينة . وقرأ أبو عمرو وأهل الكوفة والكسائي (رسالته) على واحدة والقراءتان حستان إلا أن الجمع أبين لأن رسول الله ﷺ كان ينزل عليه الوحي شيئاً شيئاً ثم يبينه . (والله يعصمك من الناس) دلالة على نبوة رسول الله ﷺ لأن الله جل وعز أخبر أنه معصوم ، وفي هذه الآية دلالة على رد قول من قال : إن النبي ﷺ كتم شيئاً^(٣) من أمر الدين تقيّة ، ودلالة على أنه لم يُسرّ إلى أحد شيئاً من أمر الدين لأن المعنى بلغ كل ما أنزل إليك ظاهراً ولولا هذا ما كان^(٤) في قوله جل وعز (وإن لم تفعل فما بلغت رسالاته) فائدة .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ [٦٩]

اسم إن (والذين هادوا) عطف عليه (والصابئون) وقرأ سعيد بن جبيرة (والصابئين)^(٥) بالنصب ، والتقدير إن الذين آمنوا والذين هادوا من ٦٢/ب آمن بالله منهم وعمل صالحاً فلهم أجرهم والصابئون والنصارى كذلك . وأنشد

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٢) أنظر تيسير الداني ١٠٠ .

(٣) في ب زيادة « من الوحي أو » .

(٤) ب ، د : لم يكن .

(٥) وهي أيضاً قراءة الجحدري . أنظر المحنثب ٢١٧/١ .

شرح إعراب سورة المائدة

سبويه وهو نظير هذا :

١٢٤ - وَإِلَّا فاعِلُموا أَنَّا وأنْتُمْ
بُغَاةٌ ما بَقِينَا في شِقَاقٍ^(١)

وقال الكسائي والأخفش ذكره في « المسائل الكبير » و « الصائون » عطف على المفسر الذي في هادوا ، وقال الفراء^(٢) إنما حاز الرفع لأن الذين لا يبين فيه الاعراب . قال أبو جعفر : وسعت أبا إسحاق بقول ، وقد ذكر له قول الأخفش والكسائي : هذا خطأ من جهتين : أحدهما أن المفسر المرفوع ينسج العطف عليه حتى يؤكد ، والجهة الأخرى أن السعوط شريك السعوط عليه فيفسر السعني إن الصائون قد دخلوا في اليهودية وهذا محال وسبيل ما لا يتبين فيه الاعراب وما يتبين فيه واحدة .

﴿ .. فَرِيقًا كَذَّبُوا .. ﴾ [٧٠]

أي كذبوا فريقاً وكذلك (وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ) .

﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً .. ﴾ [٧١]

هذه قراءة الكوفيين وأبي عمرو والكسائي ، وقرأ أهل الحرمين بالنصب . قال سبويه^(٣) : حسبت أن لا تقول ذلك أي حسبت أنه قال : وإن شئت نصبت . قال أبو جعفر : الرفع عند المحويين في حسبت وأخواتها أحود كما قال^(٤) :

(١) الشاهد لبشر بن أبي حازم الأسدي : نظير سبويه ١٦٥ . الكتاب ٢٩٠/١ . الخزانة ٣١٥/٤ .
٣١٦ واستشهد به غير منسوب في في : معاني القرآن للفراء ٣١١/٤ . . . بغاة ما حينا . . . شرح

أبيات سبويه لابن النحاس ص ٥٣ .

(٢) معاني لفراء ٣١٠/١ .

(٣) الكتاب ٤٨١/١ .

(٤) في ب : قال امرؤ القيس .

١٢٥ - أَلَا زَعَمْتُ بِشِبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنَّنِي
كَبِرْتُ وَأَنْ لَا يَشْهَدُ اللَّهُوَأَمْثَالِي^(١)

وإنما صار الرفع أجود لأن حسبت وإخواتها بمنزلة العلم في أنه شيء ثابت وإنما يجوز النصب على أن تجعلهن بمنزلة خشيت وخفت هذا قول سيبويه في النصب (فتنة) اسم تكون . والفتنة : الاختيار فإن وقعت لغيره فذلك مجاز والمعنى وحسبوا أن لا يكون عقاب (فعموا وضموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وضموا كثير منهم) ولم يقل : عمي وصم والفعل متقدم فني هذا أجوبة : منها أن يكون كثير منهم بدلاً من الواو . قال الأخفش سعيد : كما تقول رأيت قومك ثلثتهم^(٢) ، وإن شئت كانت^(٣) على إضمار مبتدأ أي العمي والضم منهم كثير ، وجواب رابع يكون على لغة من قال : أكلوني البراغيث . قال الأخفش : يجوز أن يكون هذا منها وأنشد^(٤) :

١٢٦ - وَلَكِنْ دِنَا فِيْ أَبَوِهِ وَأُمِّهِ
بَحَوْرٍ أَنْ يَغْصِرْنَ السَّلِيْطَ أَقَارِبُهُ^(٥)

ويجوز في غير القرآن كثيراً بالنصب نعتاً لمصدر محذوف .

(١) الشاهد لامرىء القيس انظر ديوان امرىء القيس ٢٨ . . والا يحسن اللهو . . معاني القرآن للفراء ١٥٣/١ ، وأن لا يشهد اليسر . . .

تأويل مشكل القرآن لابن فتيبة ١٢٤ ، المقاصد التحوية ١٩٧/١ ٧

(٢) في أ ثلاثهم ، فأثبت وما في ب ، لأنه أقرب .

(٣) ب ، د : كان .

(٤) في ب زيادة : الشعر للفرزدق .

(٥) الشاهد للفرزدق انظر : ديوانه ٤٦/١ ، الكتاب ٢٣٦/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٢٣٦/١ .

شرح إعراب سورة المائدة

﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ . . ﴾ [٧٢]

وهذا قول اليعقوبية^(١) فردَّ الله جل وعز ذلك عليهم بحجة قاطعة مما يفرِّق بينه فقال (وقال المسيح يا بني اسرائيل اعتدوا الله وربي وربكم) أي إذا كان المسيح يقول : يا ربِّ ويا الله فكيف يدعو نفسه أم كيف يسألها هذا محال .

﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ . . ﴾ [٧٣]

هذا المعنى^(٢) أحد ثلاثة ولا يجوز فيه التنوين فإن قلت : ثالث اثنين جار التنوين (وما من إله إلا إله واحد) (من) رائدة ويجوز في غير القرآن إلا إلهها « احدا على الاستثناء ، وأجار الكسائي الخفض على البدل وذلك خطأ عند الفراء^(٣) والبصريين لأن « من » لا تدخل في الإيجاب .

﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ . . ﴾ [٧٥]

استاء وحبر أي إن المسيح يمتد وإن أظهر الآيات فإنما جاء بها كما جاءت الرسل (وأمة صدقة) استاء وحبر (كنا يأكلان الطعام) أي فإذا كنا يأكلان الطعام فمتما لمحدثان وقال محمد بن يزيد : معنى^(٤) كنا يأكلان الطعام كان يحسننا فكفى الله تعالى عن ذلك وكان في هذا دلالة على أنهما بشران قال الله تعالى (انظروا كيف نبين لهم الآيات ثم انظروا أني يؤفكون) أي كيف يصرفون عن

(١) وهم فرقة من النصارى كانت تقول ذلك . انظر تفصيل ذلك في البحر المحيط ٤٤٨/٣ ، ذ ٤٣ .

(٢) في أ فقد ، تحريف أظن سببه خلط ما بين أول هذه الآية وما في الآية السابقة « فقد حرم الله . . » فأثبت ما في ب ود والمصحف .

(٣) ب ، د : بمعنى .

(٤) انظر ذلك في معاني الفراء ٣١٧/١ .

(٥) لفظه و معنى « زيادة من ب ، د .

شرح إعراب سورة المائدة

الحق بعد هذا البيان ثم رادهم في البيان فقال ﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۖ ﴾ / ٦٣ / [٧٦]

أي أنتم تقولون أن عيسى كان جنينا في بطن أمه لا يملك لأحد ضرا ولا نفعا (والله هو السميع العليم) أي أنتم قد اقروتم أن عيسى كان في حال من الأحوال لا يسمع ولا يعلم والله جل وعز لم يزل سميعا عليما .

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ۖ ﴾ [٧٧]

أي لا تفرطوا كما افترطت اليهود والنصارى في عيسى (ولا تنهضوا أهواء قوم) جمع هوى وهكذا جمع المستصور على نظيره من السلام ، وقيل : هوى لأنه يهوي بصاحبه في الباطل .

﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ ﴾ [٧٨]

اسم ما لم يسم فاعله وبعض العرب يقول : اللذون (على لسان داود وعيسى ابن مريم) أي أمروا^(١) بلعنهم فلعنناهم ولم ينصرف داود عليه السلام لأنه اسم أعجمي لا يحسن فيه الألف واللام فإن حسنت في مثله الف واللام انصرف بحم طاووس وراقود . (ذلك) في موضع رفع بالابتداء أي ذلك اللعن (بما عصوا) ، ويجوز أن يكون على إضمار مبتدأ أي الأمر ذلك ، ويحتمل أن يكون في موضع نصب أي فعلنا ذلك بهم بعصيانهم واعتدائهم .

﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ ۖ ﴾ [٧٩]

مرفوع لأنه فعل مُستَقْبَل وهو في موضع نصب لأنه خبر كان (لَبَسَ) لام

(١) ب ، د : امرنا .

توكيد . قال أبو اسحاق : المعنى لبس شيئاً فعلُهُمْ .

﴿ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا . . ﴾ [٨٠]

هم اليهود كانوا يتولّون المشركين وليسوا على دينهم (لبس ما قدّمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم) (ان) في موضع رفع على ضمير مبتدأ ، وفيل : بدل مما في « لبس ما » . ويجوز أن يكون في موضع نصب سعى لأن سخط الله . (وفي العذاب هم خالِدُونَ) ابتداء وخبر .

﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُواهُمْ أَوْلِيَاءَ . . ﴾

[٨١]

فدلّ بهذا على أنّ من اتّخذ كافراً ولياً فليس بمؤمن .

﴿ وَلَتَجِدَنَّ . . ﴾ [٨٢]

لام قسم ودخلت النون على قول الحليل وسيبويه^(١) فرقاً بين الحال والمستقبل^(٢) (أشدّ الناس عداوةً للذين آمنوا اليهود) متعولين و (عداوة) على البيان وكذا (ولتجدنّ أقربهم مودةً للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى) وفي هذا قولان : أحدهما أنهم لم يكونوا نصارى على الحقيقة ولا يجوز أن يمدح الله تعالى كافراً وإنما هم قوم كانوا يؤمنون بعبسى ولا يقولون : إنه إله فسّموا^(٣) بالنصارى

(١) في الكتاب ١/٥٤ . . وان كان الفعل قد وقع وحلفت عليه لم تزد على اللام . . فالتون لا تدخل على كلام قد وقع .
(٢) ب ، د : والاستقبال .
(٣) ب ، د : تسموا .

شرح إعراب سورة المائدة

قِيلَ أَنْ يُسَلِّمُوا . والقول الآخر أن المعنى الذين^(١) قالوا إنا نصارى (ذلك بأنَّ مِنْهُمْ قَمِيصِينَ) اسم أن ويقال في جمع قميص مكسراً قساووسة^(٢) أبدل من إحدى السنين واو . ويقال قس يسعناه وجمعه قُسُوسٌ ويقال للنسيمة أيضاً قس . وقد قس الحديث قساً . ورهباناً جمع راهب والفعل منه رهب الله يرهب أي خافه رهباً رُهباناً ورهبة قال أبو عبيد : ويقال : رُهبان للواحد^(٣) . قال الفراء : جمعه رهابنة ورهابين (وانهم) في موضع خفض عطفاً .

﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ﴾ [٨٣]

وأجاز سيبويه في الشعر الجزم بإذا . (تَقْيِضُ) في موضع نصب على الحال وكذا^(٤) (يقولون) .

﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ [٨٤]

في موضع نصب على الحال أي شيء لنا في هذه الحال^(٥) .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٨٧]

في موضع رفع نعت لأي (لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ لَكُمْ) جزم على النهي فلذلك حذفت منه النون وكذا (وَلَا تَعْتَدُوا) .

(١) في ب ود زيادة « كانوا »

(٢) في ب ، د ، أفاووسة ، تحريف .

(٣) في ب الزيادة التالية « وأنشد :

لَوْ كُنْتُ مِمَّنْ هَكَذَا فِي نَحْلِ

لَأَقْبَلَ الرَّهْبَانَ يَسْعَى وَنَزَلَ ،

(٤ - ٥) ساقط من ب ود .

﴿... وَاتَّقُوا اللَّهَ...﴾ [٨٨]

في موضع نصب نعت (أَنْتُمْ) ابتداء (مُؤْمِنُونَ) خبر ، وهما صلة الذي وعادت اليه الهاء التي في (به) .

قرا أبو عمرو وأهل المدينة... ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان... [٨٩] بالتشديد ، وقرا أهل الكوفة والكسائي (بما عقدتم)^(١) بالتخفيف . وأنكر أبو عبد الله التشديد . قال : لأنه للتكرير ، وزعم أنه يخاف أن يلزم من قرأه أن لا يوجب الكفارة حتى يحلف مراراً قال : وهذا خارج من قول/ ٦٣ ب / الناس . قال أبو حمزة : هذا لا يلزم وفي التشديد قولان : قال أبو عمرو : عقدتم وكذا أي فكما تقول . وكذا^(٢) فكذا تقول : عقدتم^(٣) ومعنى عقدت اليمين وه قدتها أن يحلف الحالف على الشيء غير غالط ولا ناس ، وقيل : عقدتم لأنه الجماعة^(٤) (فكفارة طعام عشرة مساكين) ابتداء وخبر ويجوز تنوين طعام ونصب عشرة بغير تنوين وتنوين على أن يكون « مساكين » في موضع نصب على البدل . (من أوسط ما تطعمون أهليكم) البين في هذا أن يكون ما تطعمون ليس بالرفع ولا بالنون (أهليكم) في موضع نصب وعلامة النصب فيه الياء وحذفت النون للإضافة . (أو كسرتهم) عطفت على طعام وكذا (أو تحرير رقة) ويجوز « أو تحرير رقة » ، وكذا (فصيام ثلاثة أيام) والتقدير فعلية . (ذلك كفارة أيمانكم) ابتداء وخبر والتقدير إذا حلفتם وحنتم ثم حذفت . (واحفظوا أيمانكم) أمر الله جل وعز ، بحفظ الأيمان وترك التهاون بها حتى تنسى ليذكرها ويقوم

(١) انظر تيسير الداني ١٠٠ .

(٢) ب ، د ، وكده .

(٣) ب ، د ، عطفه .

(٤) في ب ود زيادة « وقيل معنى عقدت اليمين هو أو يحلف والله الذي لا إله إلا هو » .

شرح إعراب سورة المائدة

فيها^(١) بما يجب عليه من كفارة أو غيرها . (كذلك يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ) الخاف من موضع نصب أي يُبَيِّنُ لكم آياته بياناً مثل ما بين لكم في كفارة اليمين .

﴿ .. إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس .. ﴾ [٩٠]

الخمر عند العرب عصير العنب إذا اشتد ثم قال رسول الله ﷺ « كل سُكْر خمر »^(٢) فجعله بمنزلة هذه التي تعرفها العرب بالخمر والأنصاب : الأوثان والأزلام القداح ، والتفدير واستعمال الأزلام (رجس) خير الابتداء ، والروحط عند العرب كل عمل يفتيح فعله والفعل منه رجس يرجس ورجس يرجس ، والرجس بفتح الراء واستكان الجيم الصوت والفعل من الميسر . يسر يسر فهو ياسر ويسر . (فاجتنبوا) يكون فاجتنبوا الرجس ، ويكون فاجتنبوا هذا الفعل ويكون لأحد هذه الأشياء ، ويكون باقية داخل فيما دخل فيه .

﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا .. ﴾ [٩٣]

أي من الحلال ودل على هذا^(٣) (إذا ما اتقوا) فأما التكرير في قوله : « إذا ما اتقوا » ثم اتقوا « ففيه أقوال : منها أن يكون المعنى : إذا ما اتقوا الكفر ثم آمنوا وعلوا الصالحات ثم اتقوا المعاصي ثم اتقوا ظلم الناس ودل على هذا (وأحسنوا) وقيل : إذا ما اتقوا فيما مضى وصلحت « إذا » لما مضى على امتسار كانوا ثم اتقوا للحال ثم اتقوا في المستقبل ، وقيل ، « إذا اتقوا » للحال « ثم اتقوا »

(١) ب ، د ، هـ .

(٢) انظر ممن أبي داود - الأشربة حديث ٣٦٧٩ ، الترمذي - الأشربة ٥٧/٨ .

(٣) في ب زيادة « قوله » .

للمستقبل ثم اتفوا أقاموا على التقى ، وقيل^(١) : إذا اتفوا الكفر ثم اتفوا الكبائر ثم اتفوا الكبائر ثم اتفوا الصغائر^(٢) .

﴿ . . لِيَلْبِثَنَّ اللَّهُ بِشْيءٍ مِنَ الصَّيْدِ . . ﴾ [٩٤]

لام قسم وفي دخول « من » ثلاثة أجوبة تكون لبيان الجنس كما تقول : لامتجنتك بشيء من الذهب وكما قال سيوطي : (٣) هذا باب علم ما الكلم من العربية ويجوز أن تكون « من » للتبعض لأن المحرم صيد البر خاصة ، ويجوز أن يكون التبعض لأن الصيد إنما منع في الأحرام خاصة . وواحد الحزم حرام أي مُحَرَّم ومُحَرَّم يقع على ضربين أحدهما بالحج أو العمرة ، والآخر أنه يقال : أحرَمَ (٤) إذا دخل الحرم (لِيَعْلَمَ اللَّهُ) لام كي .

﴿ . . وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا . . ﴾ [٩٥]

شرط والجواب (فجزاء مثل ما قتل من النعم) وهذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقرأ أهل الكوفة (فجزاء مثل ما قتل من النعم)^(٥) وروى هارون ابن حاتم عن ابن عباس عن عاصم (فجزاء مثل ما قتل)^(٦) ينصب « مثل » . قال الكسائي : وفي حرف عبد الله (فجزاء مثل ما قتل)^(٧) فقراءة المدنيين وأبي عمرو بمعنى فعلية جزاء مثل ما قتل ، ويجوز أن يكون هذا على قراءة الكوفيين أيضاً ويكون « مثل » نعتاً لجزاء ، ويجوز أن يكون « جزاء » مرفوعاً

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢) الكتاب ٢/١ .

(٣) في ب زيادة « الرجل » .

(٤) انظر معاني الفراء ٣٢٠/١ ، تيسير الداني ١٠٠ .

(٥) وهي أيضاً قراءة أبي عبد الرحمن . انظر المحاسب ٢١٨/١ .

(٦) انظر البحر المحيط ١٩/٤ .

شرح إعراب سورة المائدة

بالابتداء وخبر « مثل ما قتل » والمعنى فجزاء فعله مثل ما قتل ومن نصب « مثلاً » وتقديره فعليه أن يجزي مثل ما قتل (يحكمكم به ذوا عدل منكم) تشية ذو على الأصل (هذياً) نصب على الحال من الهاء التي في « به » ويجوز^(١) أن يكون / ٦٤ / أ / على البيان . ويجوز أن يكون مصدراً . وقرأ الأعرج (هذياً) بتشديد الياء^(٢) وهي لغة فصيحة (بالغ الكعبة) أصله بالغاً الكعبة لأنه نعت لنكرة (أو كفارة طعام مساكين)^(٣) هذه قراءة أهل المدينة على إضافة الجنس وقراءة أبي عمرو وأهل الكوفة^(٤) (أو كفارة طعام مساكين) قال أبو عبيد : لأن الطعام هو الكفارة ، وهو عبد البصريين^(٥) على البدل . (أو كفارة) معطوفة على جزاء أي أو عليه كفارة . (أو عدل ذلك) قد ذكرناه^(٦) (صياماً) على البيان (ليدوق) بلام كي . (ومن عاد) في موضع جزم بالشرط إلا أنه فعل ماض مبني على الفتح (فينتقم الله منه) فعل مستقبل وفيه جواب الشرط .

﴿ أَجَلْ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ ﴾ [٩٦]

اسم ما لم يسم فاعله (وطعامه) عطف عليه . وقد ذكرنا معناه^(١) ومن أحسن ما قيل فيه أن الله تعالى أحل صيد البحر وأكله وقد قيل : طعامه الماء لأنه يتطعم ، وقرأ ابن عباس (وطعمه)^(٢) بضم الطاء واسكان العين . (متاعاً)

(١) هذياً ، ساقط من ب ، د .

(٢) انظر البحر المحيط ٢٠ / ٤ .

(٣) انظر تيسير الداني ١٠٠ .

(٤-٤) ساقط من ب ، د .

(٥) نظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٠٤ أو قرأ طلحة الجحدري (أو عدل ذلك) قال الكسائي العدل والعدل لغتان بمعنى واحد . وانظر أيضاً معاني الفراء ٣٢٠ / ١ .

(٦) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٠٤ ب .

(٧) انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ .

شرح إعراب سورة المائدة

منصوب على أنه مصدر لأن معنى أحل لكم هذا متعتم به متاعاً ، ونظيره « كتاب الله عليكم »^(١) . ما دقتم حرماً ويقال : « دقتم » والصم أفصح^(٢) .

﴿ جعل الله الكعبة . . ﴾ [٩٧]

مفعول أول ، وقيل لها كعبة لتربيع أعلاها (البت الحرام) بدل (قياماً)
مفعول ثان وقرأ ابن عامر وعاصم الجحدري (قيساً للناس)^(٣) وهما من ذوات
الواء فنلبت الواو ياء الكسرة ما قبلها ، وقد قيل : قوم^(٤) (والشهر الحرام والهدي
والقلائد) عطف . (ذلك) في موضع رفع أي الأمر ذلك ويجوز أن يكون في
موضع نصب^(٥) أي فعل الله ذلك (لتعلموا) لام كي (أن الله) في موضع نصب
﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء أن تبد لكم سوءكم ﴾ . [١٠١]

« أشياء » لا تنصرف وللتحريين فيها أقوال : قال الخليل وسيبويه رحمهما
الله^(٦) والمازني : أصلها فعلاء شيء فاستقلقت همزة قال بينهما ألف فقلبت الأولى
فصارت لشعاء ، وقال الكسائي وأبو عبيد : لم تنصرف لأنها أشبهت حمراء لقول
العرب : أشياء مثل حمراوات ، وقال الأخفش والفراء^(٧) والريادي : لم
تنصرف لأنها أفعلاء أشياء على وزن أشيعاع كما يقال : هين وأهوناء . قال أبو
حاتم : أشياء أفعال مثل أباء وكان يجب أن تنصرف إلا أنها سمعت عن^(٨) العرب

(١) آية ٢٤ - النساء .

(٢) قرأ بها يحيى بن وثاب ، انظر مختصر ابن خلدويه ٣٥ ، البحر المحيط ٢٤/٤ .

(٣) انظر مختصر ابن خلدويه ٣٥ ، تيسير الداني ١٠٠ .

(٤-٤) ساقط من ب ود .

(٥) انظر ذلك في الكتاب ٣٧٩/٢ ، ٣٨٠ .

(٦) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٢١/١ .

(٧) ب ، د ، هـ من العرب .

شرح إعراب سورة المائدة

غير معروفة فاحتمل لها التحويلات باحتمالات لا تصح . قال أبو جعفر : أصبح هذه الأقوال قول التحليل وسيبويه والمازني ويلزم الكسائي وأيا تبين ألا يصرفا أسماء^(١) وأبناء لأنه يقال فيهما : أبناوات وأسماءات حدثني أحمد بن محمد الطبري السجستاني يعرف بابن رستم عن أبي عثمان المازني قال : قلت للأخفش : كيف تصغر أشياء ؟ فقال : أشياء فقلت له : يجب على قولك أن تصغر الواحد ثم تجمعها فانقطع . قال أبو جعفر وهذا كلام بين لأن أشياء لو كانت أفعلاء ما حاز أن تصغر حتى ترد إلى الواحد ، وأيضاً فإن فعلاً لا يجمع على أفعلاء ، وأما أن يكون أفعلاً على قول أبي حاتم فمحال لأن أفعلاً لا يمتنع من الصرف وليس شيء يمتنع من الصرف لغير علّة ، والتقدير لا تسألوا عن أشياء عفى الله عنهما أن تبد لكم تسؤكم ، وأحسن ما قيل في هذا ما رواه أبو هريرة رحمه الله أن رجلاً قال للنبي ﷺ : من أبي ؟ فأبى الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء أن تبد لكم تسؤكم^(٢) فالسعي على هذا لا سألوا عن أشياء مستورة قد عفا الله عنها بالتوبة أن تبد لكم تسؤكم وعلم الله جل وعز أن الصلاح لهم أن لا تسألوا عنها ، وقيل هذه أشياء عفا الله عنها كما قال النبي ﷺ « الحلال بين والحرام بين وأشياء سكت الله عز وجل عنها هي عفو »^(٣) ومعنى سكت الله عنها لم ينة عنها .

« قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين . . . » [١٠٢]

أي ردوا على أنبيائهم فقالوا ليس الأمر كما قلتم .

(١) ب ، د : أ .

(٢) انظر ذلك البحر المحيط ٣٠ / ٤ .

(٣) ورد في البحر المحيط ٣٢ / ٤ حرج اندر فطحي عن أبي ثعلبة الحنسي قال قال رسول الله ﷺ أن الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها وحرم حرمات فلا تنتهكوها وحد حدودها وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها « المعجم ، المفهرس لونسك ٢٥٨ / ١ . .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ۖ ﴾ [١٠٥]

اعراء لأن معنى عليكم ائتموا (لا يفسركم من صل)^(١) خبر ويجوز أن يكون
جزماً^(٢) على الجواب أو على النهي يراد به المخاطبون كما يقال : لا أرىك / ٦٤ /
ب ههنا وإذا كان جزماً جار صممه وفتح وكسره ، وحكى الأخفش (لا يفسركم)
جزماً من صار يفسر^(٣) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ ۖ ﴾ [١٠٦]

من أشكل آية في القرآن وقد ذكرنا^(٣) فيها أقوالاً للعلماء ، ونذكر ههنا .

أحسن ما قيل فيها حدث الحسن بن آدم بن عبد الله بن محمد بن عبد العزيز
قال : حدثنا أبو زيد هارون بن محمد بعرف بابن أبي الهيثم قال حدثني أبو مسلم
الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني قال حدثنا محمد بن سلمة قال : حدثنا
محمد بن إسحاق عن أبي النصر عن باذان مولى أم هانئ ؓ ابنة أبي طالب عن ابن
عباس عن تميم الداري في هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر
أحدكم الموت » قال : يرى الناس منها غيري وغير عدي بن بداء وكانا نصرانيين
يختلفان إلى الشام قبيل الإسلام فاقبلا من الشام بتجارتهما وقدم عليهما مولى لبني
سهم يقال له : بديل بن أبي مريم يتجارة ومعه جام من فضة يريد به الملك وهو مال
عظيم قال : فمرض فأوصى إليهما وأمرهما أن يُبلغها ما ترك أهله قال تميم : فلما

(١-١) في ب و د يجوز أن يكون خبراً فيكون مضموماً ويجوز أن يكون مجزوماً .

(٢) قرأ بها يحيى وإبراهيم . انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ ، المحتصب ١ / ٢٢٠ .

(٣) انظر ذلك في معاني ابن التماس ورقة ١٠٦ ، ب .

شرح إعراب سورة المائدة

مات أخذنا ذلك الحام فيعناه بألف درهم واقتسمناه اليهما^(١) أنا وعدي بن بداء قال : فلما قدمنا إلى أهله دفعنا اليهم ما كان معنا وفقدوا الحام فسألوا عنه فقلنا ما نترك غير هذا وما دفع الينا غيره قال تميم : فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله ﷺ المدينة تأثنت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عند صاحبي مثلها فوثبوا إليه^(٢) وأتوا به النبي^(٣) ﷺ فسألهم البيعة فلم يحدوا بأمرهم أن يستحلفوه بما يعظم به على أهل دينه فحلف فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت ه إلى قوله جل وعز : « أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم » فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فحلفا فزعت خمسمائة الدرهم من عدي بن بداء ، وحدثنا الحسن بن آدم قال : حدثنا أبو يزيد قال حدثني أبو رائدة زكرياء بن يحيى بن أبي زائدة قال : وجدت في كتاب أبي بخطه حديثي محمد بن القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس أن تميم الداري وعدي بن بداء كانا يختلفان إلى مكة في تجارة فخرج معهما رجل من بني سهم ببضاعة فتوفي بارض ليس فيها مسلم فأوصى اليهما فحلفا فدفعوها إلى أهله وحبسوا عنهما جاما من فضة مخصوصا بالذهب قالوا : لم نره فأتوا بهما النبي ﷺ فأمر بهما فحلفا بالله عز وجل ما كتماننا ولا ظلمنا فحلفى سبيلهما ثم اتى الحام وجد سكة زعموا أنهم اشتروه من عدي وتميم فقام رجل من أولياء السهميين فحلف بالله أن الحام لحام السهمي ولشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدنا إنا إذا لمس الظالمين ثم أخذوا الحام وفيهم أنزلت هذه الآية (شهادة بينكم) رفع بالابتداء ، وخبره (اثنان) والتقدير شهادة اثنين مثل ه وأسأل

(١) ب ، د : فاقسمته .

(٢) ب ، د : وسعوا به .

(٣) ب ، د : رسول الله .

شرح إعراب سورة المائدة

القرية «^(١)» ويجوز أن يكون اثنان رفعاً بفعليهما أي ليكن منكم أن يشهد اثنان ، وقيل : « شهادة » رفع بإذا حصر لأنها شهادة مستأنفة ليست واقعة^(٢) لكل الخلق أي عند حضور الموت والاثنان مرفوعان عند قائل هذا القول^(٣) يسعى أن يشهد اثنان (ذوا عدل منكم) نعت (أو احران) عطفت (من غيركم) . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(٤) ما فيه وأنه قيل : من غيركم من غير أهل دينكم ، وقيل : من غير أقربائكم والثاني أولى لأن المعنى أو احران عدلان من غيركم . كذا يجب أن يكون معنى آخر في اللغة ولا يكون غير المسلم عدلاً (إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ فِي الْأَرْضِ) « أنتم » رفع بفعل مقصور مثل الثاني (تحسبونها من بعد الصلوة) أي صلاة العصر وخصت بهذا لأنه لا ركوع بعدها فالتاس بتفرغون بعدها . (فيُقْسِمَنَّ بِاللَّهِ) يعني المدعى عليهما (إِنْ ارْتَبْتُمْ) معترض والتقدير فيقسمان بالله يقولان (لَا تَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا) أي بقسمنا (وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) معترض أي وليركان الميت ذا قربي / ٦٥ (وَلَا تَكُنْ مِنْ شَكَاكِهِ) متصل بقوله « ثَمَنًا » وقرأ ابن محبوبي (إِنْ أَرَادَ إِذَا الْعَمَلُ شَيْئًا)^(٥) أدغم النون في اللام . وهذا ردي ، في العربية لأن اللام حكمها السكون وإن حركت فإنما الحركة للهجرة . ونظير هذا قراءة أبي عمرو ونافع « وَإِنَّ أَهْلَكَ عَادًا لَوَلَّى »^(٦) . قال أبو جعفر : سمعت محمد بن الوليد يقول : سمعت أنا العباس محمد بن يزيد يقول ما علمت أن أبا عمرو بن العلاء لحن في شيء في صميم العربية إلا في حرفين أحدهما « وَإِنَّ أَهْلَكَ عَادًا لَوَلَّى » والآخر « يُؤَدُّ »

(١) آية ٨٢ - يوسف .

(٢) في ب « واجبة » .

(٣) « القول » زيادة من ب و د .

(٤) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٠٦ أ ، ب .

(٥) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٥ .

(٦) آية ٥٠ - والنجم . أنظر كتاب السبعة ٦١٥ .

إِلَيْكَ ، ^(١) .

﴿ فَإِنْ عَثَرَ . . ﴾ [١٠٧]

في موضع جزم بالشرط يقال : منه عثرت عليه بالذنب أعثر عثوراً و عثرت في المشي أعثر عثاراً . (فإخران) . رفع بنعل مضمر (يقومان) في موضع نعت (مقامهما) مصدر وتقديره مقاماً مثل مقامهما ثم أقيم النعت مقام المنعوت والمضاف مقام المضاف إليه (من الذين استحق عليهم) (روي عن أبي بن كعب (من الذين استحق) ^(٢) بفتح الاء والحاء ، وكذا روى حفص بن سليمان عن عاصم بن أبي النجود . (الأوليان) قراءة أهل المدينة يكون بدلاً من قوله « فإخران » أو من المضمر في (يقومان) وقيل هو اسم ما لم يسم فاعله أي استحق عليهم إثم الأوليين مثل « وأسأل القرية » والمعنى عند قاتل هذا من الذين استحق عليهم الإثم بالخيانة وعليهم سعى فيهم مثل « على ملك سليمان » ^(٣) أي في ملك سليمان والمعنى الأولى بالسيت أو القسم ، وقرا الكوفيون (الأولين) ^(٤) بدل من الذين أو من الاء والميم في عليهم ، وروي عن الحسن (الأولان) ^(٥) . (فينقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما) ابتداء وخبر وقد ذكرنا ما فيه . والأولى أن يكون لأولياء البيت فأما أن يكون الشاهدان بحلفان فبعيد وإنما أشكل لقوله . لشهادتنا وبينا أنه الشهادة بمعنى الخبر وكل مخبر شاهد ، وقد روي معسر

(١) آية ٧٥ - آل عمران .

(٢) أنظر تيسير الداني ١٠٠ ، البحر المحيط ٤٥/٤ .

(٣) آية ١٠٢ - البقرة .

(٤) أنظر تيسير الداني ١٠٠

(٥) انظر معاني الفراء ٣٢٤/١ . مختصر ابن خالويه ٣٥ . في ب وردت هذه القراءة بتسكين الواو ثم ذكر رواية له أخرى وفي العبارة زيادة كما يأتي وعن ابن سبرين (الأولين) القراءتان لحن لا يقال في مثني مثان غير أنه قد روي عن الحسن (الأولان) .

عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال : قام رجُلان من أولياء الميت فحلفا .

﴿ ذَلِكَ أَذْنَى . . ﴾ [١٠٨]

ابتداء وخبر (أن) في موضع نصب (بأنوا) نصب بأن (أو يخافوا) عطף عليه (أن تُرد) في موضع نصب يخافوا . (واتقوا الله واسمعوا) أمر فلذلك حذفت منه النون . (والله لا يهدي القوم الفاسقين) نعت للقوم وفسق يفسق ويفسق أي خرج من^(١) الطاعة الى المعصية^(٢) .

﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ . . ﴾ [١٠٩]

ظرف زمان والعامل فيه واسمعوا أي واسمعوا خبر يوم ، وقيل : التقدير واتقوا يوم يجمع الله الرسل (فيقولون ماذا أجبتكم قالوا لا علم لنا) لا^(٣) يصح قول مجاهد في هذا إنهم يفزعون فيقولون : لا علم لنا^(٤) لأن الرسل صلى الله عليهم لا خيف عليهم^(٥) ولا هم يحزنون . والصحيح في هذا أن المعنى ماذا أجب؟ ثم في السر والعلانية ليكون هذا توبيخاً للكفار فيقولون : لا علم لنا فيكون هذا تكذيباً لمن اتخذ المسيح إلهاً^(٦) . (إلا^(٧) ما علمتنا) في موضع رفع لأنه خبر التبرية ويجوز أن يكون في موضع نصب على الاستثناء^(٨) .

(١) ب ، د ، ع

(٢) في ب ود زيادة هـ يقال فسقت الرطبة اذا خرجت عن قشرها هـ .

(٣-٢) في ب ود هـ قال مجاهد يفزع الرسل فيقولون لا علم لنا . قال أبو جعفر وهذا بعيد هـ .

(٤) في ب ود زيادة هـ ذلك اليوم هـ .

(٥) في ب ود زيادة هـ لأنه لو كان الهاً لعلم السر والعلانية هـ .

(٦-٦) ساقط من ب ، د هـ .

شرح إعراب سورة المائدة

﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ ۖ ﴾ [١١٠].

يكون على دعوة واحدة فيكون (عيسى) صلى الله عليه في موضع نصب ويكون على دعوتين فيكون (عيسى) عليه السلام في موضع ضم و (ابن مريم) نداءً ثانياً ، وإن شئت بدلاً وإن شئت نعتاً على الموضع ولا يجوز الرفع في الثاني إذا كان مضافاً إلا عند الطوال فإنه أجاز الرفع . وقرأ ابن محيصن (إذ أيدتك)^(١) وكذا روى عن مجاهد . وكذا روى الحسين^(٢) بن علي الجعفي عن أبي عمرو . و (تَكَلَّمَ) في موضع نصب على الحال (وكهلاً) عطف عليه ، ويجوز أن يكون معطوفاً على الموضع^(٣) (في المهد) أي أيدتك صغيراً في المهد وكبيراً كهلاً وحكى ثابت بن أبي ثابت : إن الكهل ابن أربعين إلى الخمسين ، وقال غيره . ابن ثلاث وثلاثين . (وإذ تَخَلَّقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ) معنى تَخَلَّقُ تَقَدَّرُهُ تقديراً مستويلاً لا زيادة فيه ولا نقصان (فَتَنْفَخُ فِيهَا^(٤)) فيكون^(٥) طائراً^(٦) بإذني (أي فيقلب الله عز وجل الروح الذي^(٧) يكون من النفخ لهما^(٨) ودماً وقد قرئ (طيراً) (ونرى^(٩) الأكف والأبرص بإذني) معنى بإذني بدعوتي فأبرئهم^(١٠) قال الخليل رحمه الله : الأكف الذي يولد أعمى^(١١) والذي / ٦٥ ب / بعسى بعدما كان يعمى .

(١) وهي أيضاً قراءة مجاهد . أنظر مختصر ابن خالويه ٣٤ .

(٢) في ب : الحسن ، تصحيف .

(٣) ب ، د : موضع .

(٤) في أ : فيها ، تحريف فلم أجدها في قراءة لذا ثبت ما في ب ود والمصحف .

(٥) قراءة عيسى بن عبد الملك وقرأ الجمهور بالخاء . انظر تيسير الداني ١٠١ ، البحر المحیط ٥١/٤ .

(٦) أنظر الحجة لابن خالويه ١١٠ .

(٧) ب ، د : التي .

(٨) في ب ود زيادة ، وليس هو . جاء في المصنفات ٥٧ : الأكف هو الذي يولد مقطوع العين وقد يقال لمن تذهب عينه .

﴿ .. وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ [١١١]

على الأصل ومن العرب من يحذف إحدى التونين .

﴿ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ .. ﴾ [١١٢]

أي هل يفعل ذلك بمسالتنا^(١) وقد ذكرناه^(٢) . (قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ) [وفرا الكسائي (هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ)^(٣) أي هل تستطيع أن تسأل ربك قال : اتَّقُوا اللَّهَ]^(٤) أي اتَّقُوا معاصي الله وكثرة السؤال فانكم لا تدرون ما يحلّ لكم عند اقتراح الآيات إذ كان الله جل وعز إنما يفعل الأصلح بعباده . (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) أي إن كنتم مؤمنين به وبما جئت به فقد جئتكم من الآيات بما فيه غناء .

﴿ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا .. ﴾ [١١٣]

نصب بأن (وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنَّ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ) عطف كله .

﴿ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ .. ﴾ [١١٤]

الأصل عند سيبويه^(٥) يا الله والميمان بدل^(٦) من يا (ربنا) نداء ثان ، لا يجوز سيبويه غيره ولا يجوز عنده أن يكون نعتاً لأنه قد أشبه الأصوات من أجل ما لحقه .

(١) ب ، د : بمسالتنا .

(٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١٠٧ ، ب .

(٣) انظر تفسير الداني ١٠١ .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٥) انظر الكتاب ٣١٠/١ ، الانصاف مسألة ٤٧ .

(٦) ب ، د : عوض .

شرح إعراب سورة المائدة

(أنزل علينا مائدة من السماء) سؤال (تكون) نعت المائدة وليس بجواب ، وقرأ الأعمش (تَكُنْ لنا عيداً)^(١) على الجواب . والمعنى يكون يوم نزولها عيداً لنا . (لأولنا) لأول أمتنا وآخرها ، وقرأ عاصم الجحدري (لأولانا وآخرانا)^(٢) .

﴿ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ .. ﴾ [١١٥]

وهذا يوجب أنه قد أنزلها ووعدته الحق .

﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ [١١٦]

المعنى واذا يقول الله يوم القيامة « وَقَعَلَ » تأتي بمعنى « يَفْعَلُ » ، و « يَفْعَلُ » بمعنى « فعل » إذا عُرِفَ المعنى لأن الفعل واحد وإنما اختلف لاختلاف الزمان ، وأنشد سيويه في نصير الآية :

١٢٧ - لَقَدْ أَمَرُ عَلَى اللِّثِيمِ يُسْبِيحِي

فَمَضَيْتُ ثُمَّتَ قُلْتُ لَا يَعْنِينِي^(٣)

وقال آخر :

١٢٨ - وانضخ جوانب قبره بدمائها

فَلَقَدْ يَكُونُ أَحَادِمُ وَذَبَائِحُ^(٤)

(١) في مختصر ابن خالويه ٣٦ (قراءة الأعمش بالياء في « تَكُنْ » وقراءة ابن مسعود بالهاء وكذا قراءة ابن

مسعود في معاني القرآن ١/٣٢٥ ، في البحر المحیط بالياء قراءة الأعمش وابن مسعود

(٢) وهي أيضاً قراءة زيد بن ثابت وابن محيصن . انظر مختصر ابن خالويه ٣٦ .

(٣) نسب الشاهد لرجل من بني سلول وهو مولد أنظر : الكتاب ١/٤١٦ ، شرح الشواهد للشنتمري

١/٤١٦ ، الخزانة ١/١٧٣ ، ٢٨ ، ١٦١/٢ ، المقاصد النحوية ٤/٥٨ . . . واعف ثم

أقول . . . وورد غير منسوب في : اللسان (مني) ، شرح ابن عقيل رقم ٢٨١ .

(٤) الشاهد لزيادة الأعجم من قصيدة يرثي بها المغيرة بن المهلب بن أبي أنظر ذيل أمالي القاضي ٩ ،

الخزانة ٤/١٩٢ ، المقاصد النحوية ٢/٥٠٢ .

شرح إعراب سورة المائدة

يُرِيدُ فَلَقَدْ كَانَ^(١) . (قَالَ سُبْحَانَكَ) مصدر أي تنزيهاً لك أن يكون معك إله سواك . (مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ) هذا التمام و « بحق » من صلة لي ولا بد للباء من أن تكون متعلقة بشيء . (تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ) أي تعلم حقيقة ما عندي ولا أعلم حقيقة ما عندك على الازدواج . قال المازني : التقدير إن قيل كنت قلته .

﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ .. ﴾ [١١٧]

(أن) لا موضع لها من الأعراب وهي مفسرة مثل « وانطلق الملا منهم أن امشوا »^(٢) ، ويحوز أن تكون « أن » في موضع نصب أي ما ذكرت لهم إلا عبادة الله جل وعز ، ويجوز أن تكون في موضع خفض أي بأن اعبدوا وسم النون أجود لأنهم يستقلون كسرة بعدها ضمة والكسر جائز على أصل التقاء الساكنين^(٣) . (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ) (ما) في موضع نصب أي وقت دوامي فيهم . (فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ) قيل هذا يدل على أن الله جل وعز توفاه قبل أن يرفعه .

﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ .. ﴾ [١١٨]

شرط وجوابه . (وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) مثله وقد مضى تفسيره العزيز الذي لا يقهر الحكيم في فعله .

(١) في ب و ذ زيادة و قبل لما كان تعالى الماضي والآتي عنده في حال واحد كان ما سيكون عنده كما قد كان .

(٢) آية ٦ - ص .

(٣) قرأ بها الحسن بن عياش الشامي . انظر البحر المحيط ٦٣/٤

﴿ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ . . ﴾ [١١٩]

هذه القراءة البينة على الابتداء والخبر ، وفيها وجهان آخران : أحدهما « هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم » بالتنوين ويحذف فيه مثل « واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً »^(١) . والوجه الآخر « هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم »^(٢) بحكى إبراهيم بن حميد عن محمد بن يزيد إن هذه القراءة لا تجوز لأنه نصب خبر الابتداء . قال أبو جعفر : ولا يجوز فيه البناء وقال إبراهيم بن السري^(٣) هي جائزة بمعنى قال الله هذا العيسى يوم ينفع الصادقين صدقهم أي قاله يوم القيامة ، وقال غيره : التفسير قال الله جل وعز هذه الأشياء تنفع يوم القيامة ، وقال الكسائي والفراء^(٤) : « بي » يوم « ههنا على النصب لأنه مضاف الى غير اسم كما تقول : مضى يومئذ وأنشد الكسائي^(٥) : أ / ٦٦ / .

١٢٩ - على جين غائبت المشيب على الصبا

وَقُلْتُ أَلَمْ أَتَضَحُّ وَالشَّيْبُ وَأَزُوعٌ^(٦)

ولا يجوز البصريون ما قالاه إذا أضمت الظرف إلى فعل مضارع فإن كان ماضياً^(٧) كان جيداً كما مر في البيت . وإنما جاز أن يضاف الى الفعل ظروف^(٨)

(١) آية ١٢٣ - البقرة .

(٢) قراءة نافع . أنظر تيسير الداني ١٠١ .

(٣) إعراب القرآن ومعانيه للزجاج ورقة ٧١٧ ، ما ينصرف وما لا ينصرف للزجاج ٦

(٤) أنظر ذلك في معاني الفراء ١ / ٣٢٦ .

(٥) في ب ود زيادة « التابعة » .

(٦) الشاهد للمناسبة اللبني أنظر : ديوانه ٨٩ ، الكتاب ١ / ٣٦٩ ، الكامل ١٥٨ هـ . . لما أصبح

والخشب الحزانة ١ / ٤٣٠ ، ٣ / ١٥١ ، وورد غير مسبوغ في معاني القرآن للفراء ١ / ٣٢٧ ،

تفسير ١٩ / ١٤٢ .

(٧) ب ، د : الى ماضٍ .

(٨) ب ، د : ظرف .

شرح إعراب سورة المائدة

الزمان لأن الفعل بمعنى المصدر . قال أبو إسحاق : حقيقة الحكاية (أبدأ) تُدْرِف زمان .

﴿ . . وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [١٢٠] ابتداء وخبر .

شرح إعراب سورة الأنعام

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ . . .﴾ [١]

ابتداء وخبر . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا بأكثر من هذا في « أم القرآن » والسعنى : قولوا الحمد لله . (الذي خلق السموات والأرض) نعت (وجعل الظلمات والنور) بمعنى خلق فإذا كانت جعل بمعنى خلق لم تعد إلا إلى مفعول واحد . (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) ابتداء وخبر ومن العرب من يقول : الذون والمعنى ثم الذين كفروا يجعلون لله عز وجل عدلاً وشريكاً وهو خلق هذه الأشياء وحده .

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ . . .﴾ [٢]

ابتداء وخبر وفي معناه قولان : أحدهما هو الذي خلق أصلكم يعني آدم عليه السلام ، والآخر أن تكون النطفة خلقها الله جل وعز من طين على الحقيقة ثم قلبها حتى كان الإنسان منها . (ثم قضى أجلاً) مفعول (وأجل مُسنًى عنده) ابتداء وخبر . وقال الضحاك : قضى أجلاً يعني أجل الموت و « أجل مُسنًى عنده »

(١) في ب ود زيادة : قال أبو جعفر : من ذلك قوله عز وجل .

شرح إعراب سورة الأنعام

أجل القيامة فالمعنى على هذا أحكم أجلاً وأعلمكم^(١) أنكم تُقيَمون إلى الموت ولم يعلمكم بأجل القيامة وقيل : قضى أجلاً ما أعلمناه^(٢) من أنه لا نبي بعد محمد ﷺ وأجل مُسمى : أمر الآخرة وقيل : قضى أجلاً ما نعرفه من أوقات الأهلة والزرع^(٣) وما أشبههما ، وأجل مُسمى أجل الموت لا يعلم الإنسان متى يموت . (ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ) ابتداء وخبر ان تَشْكُونَ في أنه إله واحد وقيل : تَمَارُونَ في ذلك .

﴿ وَهُوَ اللَّهُ . . ﴾ [٣]

ابتداء وخبر . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه^(٤) ومن أحسن ما قيل فيه : أن المعنى وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض (وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ) (ما) في موضع نصب يعلم .

﴿ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ . . ﴾ [٦]

(ما) نفي ، وليست بشرط فلذلك ثبتت الياء في تأتيتهم واعراضهم عنها كفرهم بها .

﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ . . ﴾ [٦]

(كم) في موضع نصب بأهلكنا ولا يعمل فيه يروا وإنما يعمل في الاستفهام ما بعده (مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ)^(٥) ولم يقل « لهم » لأنه جاء على

(١) ن ، د : واعلم .

(٢) ب ، د : ما أعلمنا .

(٣) ب ، د : والزرع .

(٤) انظر معاني ابن النحاس ١٠٩ .

(٥) في ب زيادة « ولهم كان على الخطاب الأول » .

شرح إعراب سورة الأنعام

نحويل المحاطبة^(١) . (وأرسلنا السماء عليهم مدراراً) على الحال (وجعلنا
الأنهار تجري من تحتهم) مفعولان .

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ . . .﴾ [٧]

ويقال قِرْطَاس^(٢) (قَلَمْسَوَة) عطف ، وجواب لو (لقال الذين كفروا إن هذا
إلا سِحْرٌ مُبِينٌ) .

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ . . .﴾ [٨]

بمعنى هلا (ولو أنزلنا ملكاً لَقَضِيَ الأمرُ) اسم ما لم يسم فاعله .

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا . . .﴾ [٩]

أي لو أنزلنا إليهم ملكاً على هيئته لم يروه فإذا جعلناه رجلاً التبس عليهم
أيضاً ما يلبسون على أنفسهم فكانوا يقولون : هذا ساحر مثلك وقال أبو اسحاق :
كانوا يقولون لضعفتهم : إنما محمد بشر وليس بينه وبينكم فرق فيلبسون عليهم
بهذا ويشككونهم فأعلم الله جل وعز أنه لو أنزل ملكاً في صورة رجل لوجدوا سبيلاً
إلى اللبس كما يفعلون .

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَىءَ . . .﴾ [١٠]

بكسر الدال وضمةيها لالتقاء الساكنين / ٦٦ / ب الكسر الأمل والضم لأن

(١) في ب الزيادة التالية « والمرب تحول خطاب الشاهد إلى الغائب والغائب إلى الشاهد أنشد
الأخفش :

بأبي وأمي صار جذّة خالد ويباض وجهه في التراب الأعفر
(٢) في ب ود زيادة « بضم القاف » .

شرح إعراب سورة الأنعام

بعد الساكن ضمة . (فحاق بالذين سخرُوا منهم ما كانوا به يستهزئون) أي عقابه .

﴿ . . كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ . . ﴾ [١٢]

قال الفراء : إن شئت كان هذا تمام الكلام ثم ^(١) استأنفت (ليجمعنكم) وإن شئت كان في موضع نصب . (الذين خسروا أنفسهم) قال الأخفش : إن شئت كان « الذين » في موضع نصب على البدل من الكاف والميم ، وزعم أبو العباس أن هذا القول خطأ لأنه لا يُبدلُ من المُخاطَب ولا المُخاطَب لا يقال : مررت بك زيد ولا مررتُ بي زيد ، لأن هذا لا يشكُلُ فيبينُ وقيل : « الذين » نداء مفرد . وقيل قول ثالث وهو أجودها يكون الذين في موضع رفع بالابتداء وخبره (فهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) .

﴿ قُلْ أَغْيَرِ اللَّهُ أَمْرًا وَلِيًّا . . ﴾ [١٤]

مفعولان (فاطر السموات والأرض) نعت وأجاز الأخفش الرفع على اضمار مبتدأ . قال أبو اسحاق : ويجوز النصب على المدح ، وقال الفراء ^(٢) : على القطع (وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ) وهي قراءة العامة وقرأ سعيد بن جبير ومجاهد والأعمش (وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ) ^(٣) .

﴿ مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجِمَهُ . . ﴾ [١٦]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وقرأ الكوفيون (مَنْ يَصْرِفُ) ^(٤) بفتح الياء

(١) ب . د . هـ .

(٢) معاني الفراء ١/ ٣٢٨ .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ٣٦ وهي كذا في معاني ابن النحاس ورقة ١١٠ وجاء في مختصر ابن خالويه ٣٦ قراءة مجاهد بضم الياء في الأولى وضمها في الثانية . في ب زيادة ، بفتح الياء .

(٤) انظر تيسير الداني ١٠١ هي قراءة أبي بكر وحمزة والكسائي .

شرح إعراب سورة الأنعام

وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد ، وعلى قول سيبويه الاختيار « من يُصْرَف » بضم الياء لأن سيبويه قال : وكلما قلّ الاضمار كان أولى . فإذا قرأ من يصرف بفتح الياء فتقديره من يصرف الله عنه العذاب وإذا قرأ من يُصْرَف فتقديره من يصرف عنه العذاب . (وذلك الفوز المبين) ابتداء وخبر .

﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ۖ ۝ [١٩] ﴾

ابتداء وخبر (شهادة) على البيان ، والمعنى أي شيء من الأشياء أكبر شهادة حتى استشهد به عليكم . (قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) ابتداء وخبر (وأوجي إلي هذا) اسم ما لم يسم فاعله (القرآن) نعت له (لا نذكركم به) نصب بلام كي (ومن بلغ) في موضع نصب عطفاً^(١) على الكاف والميم وفي معناه قولان أحدهما وأندر من بلغه القرآن ، والآخر ومن بلغ الحُلم ودل بهذا على أن من لم^(٢) يبلغ الحُلم ليس بسخاطب ولا مُتَعَبِد . (أنكم) بهمزتين على الأصل وإن خففت الثانية قلت : أنكم وروى الأصمعي عن أبي عمرو ونافع (أنكم) وهذه لغة معروفة يُجعل بين الهمزتين ألف كراهة لالتئامهما (وإني) على الأصل ويجوز وإني على الحذف (بريء) خبر « إن » .

﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ۖ ۝ [٢٠] ﴾

في موضع رفع بالابتداء (يعرفونه) في موضع الخبر (الذين خسروا أنفسهم) في موضع رفع نعت للذين الأول ، ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره (فهم لا يؤمنون) .

(١) ب ، د : معطوف .

(٢) الم ، زيادة من ب ود .

شرح إعراب سورة الأنعام

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ...﴾ [٢١] ابتداء وخبر .

﴿وَمَنْ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ...﴾ [٢٢]

أي اختبارهم يقرأ على خمسة أوجه : قرأ حمزة الكسائي (ثم لم يكن ^(١)) بالياء (فِتْنَتَهُمْ) نصب وهذه قراءة بينه لأن (أن قالوا) اسم « يكن » ولفظه مذكر « فِتْنَتَهُمْ » خير . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو بن العلاء (ثم لم تكن ^(٢)) بالياء (فِتْنَتَهُمْ) نصب أنت « أن قالوا » عند سيبويه لأن « أن قالوا » هو الفتنه ، ونظيره عند سيبويه ^(٣) قول العرب : ما جاءت حاجتك ، وقراءة الحسن (تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ) ^(٤) وأنشد سيبويه :

١٣٠ - وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ

كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدَّمِ ^(٥)

وقال غير سيبويه : جعل « أن قالوا » بمعنى المقالة وقرأ عبد الله بن مسعود وأبو ابن كعب (وما كان فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا) ^(٦) وقرأ الأعرج ومسلم بن جندب وأبو كثير وعبد الله بن عامر الشامي وعاصم من رواية حفص والأعمش من رواية المفضل والحسن وقتادة وعيسى بن عمر (ثم لم تكن) بالياء (فِتْنَتَهُمْ) بالرفع اسم تكن والخبر (إِلَّا أَنْ قَالُوا) فهذه أربع قراءات والخامسة (ثم لم يكن) بالياء

(١) تيسير الداني ١٠١ .

(٢) المصدر السابق ١٠١ ، ١٠٢ .

(٣) انظر الكتاب ٢٥/١ .

(٤) آية ١٠ - يوسف .

(٥) الشاهد للأعشى انظر ديوان الأعشى ١٢٣ ، الكتاب ٢٥/١ الكامل ٤٨٥ ، تفسير الطبري

٦٠/١٩ ، ٧١/٢١ ، الخزانة ٢/٣٣٠ ورأي غير منسوب في معاني القرآن ١/٢٨٧ ، ٢/٣٧ ،

٣٢٨ .

(٦) انظر البحر المحيط ٩٥/٤ .

شرح إعراب سورة الأنعام

(فَتَنَّهُمْ)^(١) بالرفع يذكر الفتنه لأنها بمعنى الفتون ومثله فمن جاءه موعظة من ربه^(٢) . (واللّه) خفض بواو القسم وهي بدل من الباء لقربها منها (ربنا) نعت^(٣) ومن نصب^(٤) فعلى النداء أي يا ربنا وهي قراءة حسنة لأن فيها معنى الاستكانة والتضرع .

﴿ . . . أَنْ يَفْقَهُوهُ . . . ﴾ [٢٥]

في ٦٧/ أ/ موضع نصب أي كراهة أن يفقهوه (وفي آذانهم وقرأ) عطف يقال : وقُرئت أذنه بفتح الواو وحكى أبو زيد عن العرب : أذن موقورة فعلى هذا وقُرئت بضم الواو . وأحد الأساطير أسطورة ويقال : أسطورة ويقال : هو جمع أسطار وأسطار جمع سطر يقال : سطر وستر .

وقرأ المحسن ﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْوَن عَنْهُ ﴾^(٥) [٢٦] ألقى حركة الهجزة على النون وحذفها .

ويجوز في العربية ﴿ . . . إِذَا أَقْنُوا عَلَى النَّارِ . . . ﴾ [٢٧] مثل ﴿ أَقْنَتْ ﴾^(٦) . قرأ أهل المدينة والكسائي (يَا لَيْتَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بآيات ربنا ونكون من المؤمنين^(٧)) رفع كله . قال أبو جعفر : وهكذا يروى عن أبي عمرو ويروى عنه (وَلَا نَكْذِبُ بآيات ربنا) بالادغام ، وقرأ الكوفيون وعيسى بن عمرو وابن أبي اسحاق (يَا لَيْتَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ) بالنصب (ونكون) مثله ، وقرأ عبد الله بن عامر (يَا لَيْتَا نُرَدُّ وَلَا

(١) قراءة المفضل عن عاصم والأعمش . انظر مختصر ابن خالويه ٣٦ .

(٢) آية ٢٧٥ - البقرة .

(٣) ٣ - ٣ في ب العبارة « ومن قرأ بالنصب ربنا » .

(٤) البحر المحيط ١٠٠/٤

(٥) آية ١١ - المرسلات .

(٦) نظر تيسير الداني ١٠٢ .

شرح إعراب سورة الأنعام

نُكَذِّبُ) بالرفع (وَنُكُونُ) ^(١) بالنصب ، وقرأ أبي وابن مسعود (يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا
نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا) ^(٢) بالفاء والنصب . قال أبو حنيفة : القراءة الأولى بالرفع على
أن يكون منقطعاً مما قبله هذا قول سيبويه وقيل : هو عطف والادغام حسر
والنصب بالواو على أنه جواب التمني وكذا بالفاء ورفع الأول على قراءة ابن عامر
على القطع مما قبله أو العطف ويجعل « ونكون » جواباً .

﴿بَلْ بَدَأْنَاهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِن قَبْلُ . .﴾ [٢٨]

في معناه قولان : أحدهما أنه للمنافقين لأن اسم الكفر مشتمل عليهم فعاد
التفسير على بعض المذكور وهذا من كلام العرب النصيح والقول الآخر أن الكفار
كانوا إذا وعظهم النبي ﷺ خافوا وأخفوا ذلك الخوف لئلا ينطلي بهم صغورهم
فظهر ذلك يوم القيامة . وقرأ يحيى بن وثاب (ولورددوا) بكسر ^(٣) الراء لأن الأصل
رُدُّوْا فقلب كسرة الدال على الراء كما يقال : قيل وبيع وبينهما فرق لأن قيل إما
قُلِبَتْ فيه الحركة لأنه معتل وليس حكم الياء والواو حكم غيرهما لكثرة انقلابهما

﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا . .﴾ [٢٩]

ابتداء وخبر . (وما نحن) اسم ما (بِمَبْعُوثِينَ) الخبر .

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ . .﴾ [٣١]

أي قد خسروا أعمالهم وثوابها (حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً) نصب على

(١) المصدر السابق ١٠٢ .

(٢) انظر البحر المحيط ١٠٢/٤ .

(٣) وهي أيضاً قراءة إبراهيم والأعمش . انظر البحر المحيط ١٠٤/٤ .

شرح إعراب سورة الأنعام

الحال وهي ^(١) عند سيويه ^(٢) مصدر في موضع الحال ^(٣) كما تقول : قتلته صيراً وأنشد :

١٣١ - فَلَايَا بِأَلَايِ مَا حَمَلْنَا وَلَيْدَنَا
على ظَهْرِ مَحْبُوكٍ ظَمَاءٍ مَفَاصِلُهُ ^(٤)

ولا يجوز سيويه أن يقاس عليه . لا يقال : جاء فلان بسرعة . (وهم يحملون أوزارهم) أي ذنوبهم جعلها ثقلها بمنزلة الحمل الثقيل الذي يحمل على الظهر وقيل : يعني عقوبات الذنوب لأن العقوبة يقال لها وُزْرُ (الأساء ما يزرّون) أي يحملون .

﴿وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو﴾ [٣٢]

ابتداء وخبر أي الذين ^(٥) يشتهون الحياة الدنيا ^(٦) لا عافية له فهو بمنزلة اللهو واللعب . (وللدّار الآخرة خير) [ابتداء وخبر وقرأ ابن عامر (وللدّار الآخرة) ^(٧) خفيفة وبالحفص . والدار الآخرة خير] ^(٨) لبثائها . (للذين يتقون) أي يتقون معاصي الله جل وعز ^(٩) (أفلا تعقلون) إن الأمر هكذا فترهبوا في الدنيا .

(١) ب ، د : وهو .

(٢) الكتاب ١/ ١٨٦ .

(٣) ب : على الحال .

(٤) الشاهد لزهير بن أبي سلمى النظر : شرح ديوان زهير ١٣٣ هـ قلايا بلاي قد حملنا . . . ، الكتاب ١/ ١٨٦ ، شرح الشواهد للشتمري ١/ ١٨٦ (في ب : ما حملنا غلامنا) .

(٥ - ٥) في ب ود : الذي يشتهون في الدنيا .

(٦) النظر تيسير الداني ١٠٢ .

(٧) ما بين القوسين : زيادة من ب ود .

(٨) في ب : المعاصي .

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ [٣٣]

كُسِرَتْ «إِنَّ» لدخول اللام . (فإنهم لا يكذبونك) قد ذكرناه ^(١) ، وخبري عن محمد بن يزيد أنه قال : يُكْذِبُونَكَ وَيُكْذِبُونَكَ بمعنى واحد ^(٢) قال : وقد يكون ^(٣) لا يكذبونك بمعنى لا يجدونك ^(٤) تأتي بالكذب ^(٥) كما تقول ^(٦) : أكلت الرجل ، وقال غيره : معنى لا يكذبونك لا يكذبونك بحجة ولا برهان وذلك على هذا (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) .

﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ﴾ [٣٤]

على تأنيث الجماعة (رُسُلٌ) اسم ما لم يسم فاعله ، وإن شئت حذفتم النسبة فقلت : رُسُلٌ لثقل الضمة (فصبروا على ما كُذِّبُوا) أي فاصبر كما صبروا . (وأودوا حتى أتاهم نصرنا) أي فسياتيك ما وعدت به . (ولا تبدل لكلمات الله) مَبِينٌ لذلك أي ما وعد الله عز وجل فلا يقدر أحد أن يدفعه .

﴿وَإِنْ كَانَ﴾ [٣٥]

شرط (كَبُرَ) فعل ماضٍ وهو خبر عن كان (فإن استطعت أن تبغي نفقا في الأرض) مفعول به (أو سلما في السماء) عطف عليه أي سبيبا إلى السماء وهذا تمثيل لأن السلم الذي يوتقى عليه سبب إلى الموضع وما يعرف ما حكاه القراء من تأنيث السلم . (فتأنيتهم بآية) عطف وأمر الله جل وعز النبي ﷺ أن لا يشتد حزنه عليهم إذ كانوا لا يؤمنون كما أنه لا يستطيع هذا . (فلا تكونن من الجاهلين) من

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١١ ب .

(٢-٢) في ب ، د ، واحد وقد قيل . . .

(٣) د : لا يجدون .

(٤-٤) في ب ود : كاذبا كما يقال . .

شرح إعراب سورة الأنعام

الذين اشتد حزنهم ونحسروا حتى أخرجهم ذلك إلى الخزع الشديد وإلى ما لا يحل .

﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ . . ﴾ [٣٦]

أي يسمعون سماع أصغاء وتفهم وإرادة للحق (والموتى يبعثهم الله)
٦٧/ ب وهم الكفار وهم بمنزلة الموتى في أنهم لا يقبلون ولا يصغون إلى
حجة

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ^(١) عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ . . ﴾ [٣٧]

وكان منهم تعنتاً بعد ظهور البراهين وإقامة الحجة بالقرآن الذي عجزوا عن
أن يأتوا بسورة مثله لما فيه من الوصف^(٢) وعلم الغيوب (ولكن أكثرهم لا يعلمون)
أن الله جل وعز إنما ينزل من الآيات ما فيه مصلحة للعباد .

﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ . . ﴾ [٣٨]

عطف على اللفظ وفرا الحسن وعند الله من أي اسحاق (ولا طائر يطير
بجناحيه)^(٣) جعله عطفاً على الموضع والتقدير وما دابة ولا طائر يطير بجناحيه
(إلا أمم إيمانكم) أي هم جماعات مثلكم في أن الله جل وعز خلقهم وتكفل
بأراقهم وعدل عليهم فلا ينبغي أن تظلموهم^(٤) ولا تجاوزوا^(٥) فيهم ما أمركم به
ودابته يقع لجميع ما دب . (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أي ما تركنا شيئاً من

(١) في الأصل : قالوا لا تنزل ، تحريف فالتب ما في ب و د والمصحف

(٢) ب . د : الرصف .

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن أبي عبلة . انظر البحر المحيط ١١٩/٤

(٤-٥) في ب و د : أي لا تجاوز فيهم .

شرح إعراب سورة الأنعام

أمر الذين إلا وقد دللنا عليه في القرآن أما دلالة مُبَيَّنَّة مشروحة وإما مجملة نحو « وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (١) ، (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ) فدل بهذا على أن البهائم تُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ضَمٌّ وَبُكْمٌ ۖ ﴾ [٣٩]

ابتداء وخبر . (من يشاء الله يُضِلَّهُ) شرط ومجازاة وكذا (ومن يشاء يجعله) على صراطٍ مُسْتَقِيمٍ .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ ۖ ﴾ [٤٠]

بتحقيق (١) الهمزتين قراءة أبي عمرو وعاصم وحمزة وقرأ نافع بتخفيف الهمزتين (٢) يلقي حركة الأولى على ما قبلها ويأتي بالثانية بين يين . وحكى أبو عبيد عنه أنه يُسْقِطُ الهمزة ويُعَوِّضُ منها ألفاً وهذا عند أهل النجدة علط عليه لأن الياء ساكنة والألف ساكنة ولا يجتمع ساكنان . وقرأ عيسى بن عمر والكسائي (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) (٣) بحذف الهمزة الثانية وهذا بعيد في العربية وإسما يجوز في الشعر والعرب تقول أريتك (٤) زيداً ما شئت (٥) قال الفراء (٦) : الخاف لفظها تلفظ منصوب ومعناها معنى مرفوع ، كما يقال : دُونَكَ زَيْدًا أَي خُذْهُ . قال أبو اسحاق : هذا محال ولكن الكاف لا موضع لها وهي زائدة للتوكيد كما يقال : ذاك

(١) آية ٧ - الحشر .

(٢) في ب و د : تخفيف ، وهو نصيف . انظر تيسير الداني ١٠٢ .

(٣) ب ، د : وقراءة .

(٤) انظر تيسير الداني ١٠٢ .

(٥) المصدر السابق .

(٦) في ب و د : أدبلك . . . لذلك في جميع ما سألني من هذا النوع دون هذا في أبو جهمر في ب و د : أدبلك .

مهموزة في معاني الفراء ٣٣٣/١ . وقال الفراء ترك الهمز أكثر كلام العرب .

(٧) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٣٣/١ .

شرح إعراب سورة الأنعام

والعرب تقول على هذا هي النسبة أريتكما ريذا ما شأنه ، وفي الجمع أريتكم ريذا
وهي العبرة أريتك ريذا ما شأنه ، يدعون النام موحدة ويجعلون العلامة في الكاف
فإن كانت الكاف في موضع نصب قالوا في النسبة . أريتما كما عالمين^(١) بفلان
وهي الجمع أريتكم عالمين بفلان وفي جماعة المؤنث أريتكن عالمات بفلان
وفي الواحدة أريتك عالمة^(٢) يزيد . قال الله عز وجل « إن الإنسان ليطغى أن رآه
استغنى^(٣) » فهو من هذا بعينه .

﴿ بَلْ آيَاهُ تَدْعُونَ ۖ ۥ [٤١] ﴾

« آياه » نصب بدعوى (فيكشف ما تدعون إليه) فعل فستقل (وتنسبون)
وتتركون مثل « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فسي^(٤) » ويجوز أن يكون المعنى
وتتركون^(٥) فتكون بمنزلة الناسين . وفرا عبد الرحمن الأعرج . « من الله غير الله
بأنبيكم به أنظر . ۥ [٤٦] » بضم الهاء على الأصل لأن الأصل أن تكون الهاء مضمومة
كما تقول : جئت معة^(٥) وقد ذكرنا^(٦) توحيد الاء .

قال الكسائي : يقال بعثهم الأمر^(٧) بعثهم بعثا وبغية^(٨) إذا أتاهم فجأة
في الحسن والأعشى . العذابا . ۥ [٤٩]^(٩) مدغمات هكذا وفي عن أبي عمرو .

(١ - ١) ساقط من ب و د .

(٢) آية ٦ ، ٧ - العلق .

(٣) آية ١١٥ - طه .

(٤) ب ، د : وتركونه .

(٥) في ب زيادة ه وفيه .

(٦) ذكر ذلك في إعراب آية ٢ - البقرة .

(٧) ب ، د ، ه الأم ، تحريف .

(٨) يعني ما في الآية ٤٤ .

(٩) أنظر البحر المحيط ١٣٣/٤ .

شرح إعراب سورة الأنعام

وقرأ يحيى بن وثاب والأعشى (بما كانوا يُسْقِنُونَ) ^(١) كسر السين وهي لغة معروفة .

﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ [٥٢]

جزم بالنهي وعلامة الجزم حذف الضمة وكسرت اللام لالتقاء الساكنين .
(يدْعُونَ) (تَهْمُ بِالْعِدَاةِ) غداة نكرة فعُرفت بالألف واللام وكتبت بالواو كما كتبت الصلاة بالواو وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وعبد الله بن عامر ومالك بن عمار (بالْعِدْوَةِ) ^(٢) وباب غدوة أن تكون معرفة إلا أنه يجوز نكبتها كما نُكِبَت الأسماء الأعلام / ٦٨ / فإذا نُكِرَتْ دخلتها الألف واللام للتعريف وعني وعشيرة بني نازل لا غير (ما عليك من حسابهم من شيء) (من) الأولى للتعويض والثانية زائدة للتوكيد وكذا (وما من حسابك عليهم من شيء ، فتَطْرُدُهُمْ) جواب النهي (فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ) جواب النهي .

﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ﴾

[٥٣]

لام كي وهو ^(٣) من المشبك يقال : كيف قُتِنُوا ليقولوا هذا لأنه ان كان انكاراً فهو كفر منهم وفي هذا جوابان : أحدهما أن المعنى اختبرنا الأغنياء بالفقراء أن نكون مرتبهم عند السي : واحدة ليقولوا على سبيل الاستنهام لا على سبيل الانكار « أهلاء من الله عليهم من بيننا » ، والجواب الآخر أنهم لما أُخبروا بهذا قال عافيت إلى أن قالوا هذا سبيل الانكار صواب من قوله حل وعز : فالنقطة أن

(١) المصدر السابق .

(٢) انظر تيسير الداني ١٠٢ .

(٣) ب ، د : وهذا .

شرح إعراب سورة الأنعام

فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً»^(١) .

﴿ .. فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ .. ﴾ [٥٤]

رفع بالابتداء وفيه معنى المنصوب عند سيبويه^(٢) فلذلك ابتدئ بالنكرة (قُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةِ) أي أوجب فحطوب العباد على ما يعرفون من أنه من كتب شيئاً فقد أوجبه على نفسه وقيل : كتب ذلك في اللوح المحفوظ قال أبو جعفر : وهذا ذكرنا^(٣) قراءة من قرأ (أنه) ففتحهما^(٤) جميعاً وقراءة من كسرهما^(٥) جميعاً وقراءة من فتح الأولى وكسر الثانية وقرأ عبد الرحمن الأعرج بكسر الأولى وفتح الثانية كذا^(٦) روى عنه ابن سعدان فس فتحهما جميعاً جعل الأولى مدلاً من الرحمة أو على الضمار مبتدأ أي هي كذا والثانية مكررة عند سيبويه^(٧) كما قال الله جل وعز « لا تحسن الدين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحسنوا بما لم يفعلوا فلا يحسنهم سنازة من العذاب »^(٨) وقال جل وعز « إن الدين آمنوا والذين هادوا » ثم قال بعذ « إن الله يفصل بينهم »^(٩) وقال الأحفش « أبو حاتم » أن « الثانية في موضع رفع بالابتداء أي فالمعفرة له وهذا خطأ عند سيبويه ، وسيبويه لا يجوز عده أن مبتدأ بأن ولكن قال بعض النحويين يجوز أن تكون ، أن « الثانية في موضع رفع على الضمار مبتدأ أي فالذي له أن الله غفور

(١) آية ٨ - القصص .

(٢) أنظر الكتاب ١/ ١٦٦ .

(٣) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١١٣ ب .

(٤) في ب « ففتحها » . وهي قراءة الحسن وعاصم وعيسى . معاني ابن النحاس ١١٣ ب .

(٥) هي قراءة أبي عمرو والكسائي والأعمش وابن شبل . معاني ابن النحاس ١١٣ ب .

(٦) ب ، د : هكذا .

(٧) الكتاب ١/ ٤٦٧ .

(٨) آية ١٨٨ - آل عمران .

(٩) آية ١٧ - الحج .

شرح إعراب سورة الأنعام

رحيم ومن كسرها جميعاً جعل الأولى مبتدأة وجعل كتب بسعنى قال وكسر الثانية لأنها بعد الفاء هي^(١) جواب الشرط . ومن كسر الأولى وفتح الثانية جعل الأولى كما قلنا^(٢) وفتح الثانية على اضمار مبتدأ ، وأنكر أبو حاتم هذه القراءة ولم يفتح اليه ، ومن فتح الأولى وكسر الثانية جعل الأولى كما ذكرنا فيس فتحهما جميعاً وكسر الثانية على ما يجب فيها بعد الفاء فهذه القراءة بيّنة في العربية .

﴿ وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبل المجرمين ﴾ [٥٥]

يقال : هذه اللام تتعلق بالفعل فأين الفعل الذي تعلقت به فالكوفيون يقولون : التقدير وكذلك نفصل الآيات لتبين لكم ولتستبين سبل المجرمين . قال أبو جعفر : وهذا الحذف كله لا يحتاج إليه والتقدير وكذلك نفصل الآيات^(٣) ولتستبين سبل المجرمين فصلها . والسبيل يذكر ويؤنث والتأنيث أكثر ، وقرا يحيى بن وثاب وطليحة بن مضرب ﴿ . . . قد ضللت إذا ﴾^(٤) [آية ٥٦] بكسر اللام وقال أبو عمرو بن العلاء ضللت لغة تميم .

﴿ قل إني على بيّنة من ربّي وكذبتم به ﴾ [٥٧]

الضهير يعدد على البيّنة وذكرنا لأن البيان والبيّنة واحد وقيل : التفسير وكذبتم بما جئت به . قال أبو جعفر : قد ذكرنا^(٥) (يقضي الحق) و (يقص الحق) .

﴿ قل لو أنّ عني ما تستعجلون به ﴾ [٥٨]

(١) في ب ود زيادة ه قول بعضهم لأنها ه .

(٢) ب . د . فناء .

(٣) ب . د . فصلنا .

(٤) ألفتر مختصر ابن خالويه ٣٧ .

(٥) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس رقة ١١٤ أ . (يقضي الحق) قراءة علي ابن أبي طالب رضي الله عنه . أبو عبد الرحمن السلمي ، معبد بن السبب ، وفي ابن عباس ومجاهد والأعرج ، يقضي الحق . لكن القراء في كتابه المعاني ٣٨/١ ذكر أن قراءة علي يقص ، بالصاد وقراءة ابن عباس يقضي بالحق ، وجاء في البحر المحيط ١٤٣/٤ قراءة مجاهد وابن جبير يقضي بالحق .

شرح إعراب سورة الأنعام

أَيُّ مِنَ الْعَذَابِ (لَقَضَى الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) أَيُّ لَا نَقْطَعُ إِلَى آخِرِهِ .

﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ .. ﴾ [٥٩]

الذي هو مفتاح علم الغيب إذا أراد حل وعز أن يُخبر به نبياً أو غيره ومفاتيح جمع مفتاح هذه اللغة الفصيحة ويقال مفتاح والجمع " مفاتيح " . وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق (وَلَا رُطْبٌ وَلَا يَابِسٌ / ٦٨ ب / إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) " عطفاً على المعنى ويجوز (وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ) على الابتداء والجر (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) أَيُّ كَتَبَهَا اللَّهُ لِتَعْتَبِرَ الْمَلَائِكَةُ بِذَلِكَ .

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم .. ﴾ [٦٠]

ابتداء وخبر أي يستوفي عَدَدَكُمْ (الليل) وفي الليل واحد وقرأ أبو رجاء وطلحة بن مضرف (ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِقَاضِي أَجَلٍ مُسَمًّى) (٣١) .

﴿ .. حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ .. ﴾ [٦١]

هذا اختيار الخليل وهي قراءة نافع على تخفيف الهمزة الثانية ويجوز تخفيفهما (٣٢) وحذف أحدهما . (تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا) على تأنيث الجماعة كما قال « فلما جاءهم رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ » (٣٣) وقرأ حمزة (تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا) (٣٤) على تذكير الجمع وقرأ الأعمش (يَتَوَفَّاهُ رُسُلُنَا) (٣٥) بزيادة ياء في أوله والتذكير .

(١) ب ، د : ويجمع .

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٧ .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٧ .

(٤) ب ، د : تحقيقهما .

(٥) آية ٨٣ - غافر .

(٦) ب ، د : د (تَوَفَّاهُ) مبالغة . انظر تفسير الداني ١٠٣ .

(٧) أنظر البحر المحيط ١٤٨ / ٤ .

شرح إعراب سورة الأنعام

﴿ ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ ۖ .. ﴾ [٦٢]

على النعت وقرأ الحسن (الحق)^(١) بالنصب يكون مصدراً وبمعنى أعنى ،
ومعنى مولاهم الحق أنه حالهم وراؤهم وواقعهم وصارهم وهذا لا يكون إلا الله
جل وعز (أَلَّاهُ الْحَكْمُ) أي اعلّموا وقولوا له الحكم وحده .

﴿ .. تَدْعُوهُ نَصْرًا ۖ .. ﴾ [٦٣]

مصدر ويجوز أن يكون حالاً ومعنى ذوي نصرٍ وروى أبو بكر ابن عيّاش
عن عاصم (وخفية)^(٢) بكسر الخاء وروى عن الأعمش (وحيفة) الياء قبل الفاء
وهذا معنى بعيد لأن معنى نصرًا أن يُظهرُوا الذلل وخفية أن يُظنُّوا مثل ذلك فإِ
الكوفيون (نشر أُنْجَا)^(٣) واتساق الكلام بالفاء كما قرأ أهل المدينة وأهل
الشام .

﴿ .. أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا ۖ .. ﴾ [٦٥]

وروى عن أبي عبد الله المدني (أو يلبسكم) بضم الياء أي يُجلبِّلكم العذاب
ويبسِّكم به وهذا من اللبس [بضم اللام والأول من اللبس]^(٤) وبفتحها وهو موضع
مشكل والاعراب يبيته . قيل : التندير أو يلبس عليكم أمركم فحذف أحد
المنعولين وحرف الجر كما قال جل وعز « وإذا كآلوههم أو وزيوهم »^(٥) وهذا اللبس
بأن يكون يُطلق لبعضهم أن يحارب بعضاً أو يريهم أنه يتفرقون عندها فيروا شيعة و
(شيعة) نصب على الحال أو المصدر وفيل : معنى يلبسكم شيعة ينوي عدوكم

(١) مختصر ابن خالويه ٣٧ ، ٣٨ .

(٢) أنظر تيسير الداني ١٠٣ .

(٣) تيسير الداني ١٠٣ .

(٤) ب ، د : ومباق .

(٥) الزيادة من ب ، د .

(٦) آية ٣ - المطففين .

شرح إعراب سورة الأنعام

حتى يخالصكم فإذا خالطكم هذا لبسكم فرقا (ويذيق بعضكم بأس بعض) بالحرب.

﴿ .. قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾ [٦٦]

لم أومر أن أحفظكم من التكذيب والكفر .

روى عن ابن عباس ﴿ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ ﴾ [٦٧] أي لكل خبر حقيقة .

﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا ﴾ [٦٨]

العذير وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا بالتكذيب والرد والاستهزاء (فاعرض عنهم) مُكْرَأَ عَلَيْهِمْ (حتى يخوضوا في حديث غيره وأما يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فلا تفعل بعد الذكرى مع النوم الطالعين) فادَّب الله جل وعز نبيه فهذا لأنه كان يفتقد إلى يوم من المشرقين يعطوهم ويدعوهم فيستهزئون بالقرآن فأمره الله عز وجل أن يعرض عنه إعرافا مُكْرَأَ وَلَا يَقْبَلُ عَلَيْهِ وَكَانَ فِي هَذَا رَدٌّ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى مَنْ رَعِمَ أَنَّ الْأَنْسَاءَ الَّذِينَ هُمْ حُجَجٌ وَاتَّبَاعُهُمْ لَهُمْ أَنْ يَخَالَطُوا الْفَاسِقِينَ وَيُصَيِّرُوا إِرَاهِمَ تَقِيَّةً ، وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ (وَأَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ) (١) عَلَى التَّكْثِيرِ .

﴿ .. وَلَكِنْ ذَكَرْنِي ﴾ [٦٩]

في موضع نصب على المصدر ويجوز أن تكون في موضع رفع بمعنى ولكن الذي يفعلونه ذكرى أي ولكن عليهم ذكرى ، وقال الكسائي : المعنى ولكن هذه ذكرى (٢) .

﴿ .. وَذَكَرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ ﴾ [٧٠]

في موضع نصب أي كراهة أن تبسل (٣) . (بما كانوا يكفرون) في موضع

(١) انظر تفسير الداني ١٠٣ .

(٢) في ب : أو .

(٣) في ب ود الزيادة التالية أي نسلم يقال امتبسل فلان للموت إذا أسلم إليه نفسه قال الشاعر :

وابسالي	بني	بغير	جرم	مراق
		بمعوناه	ولا	بدم

نصب على خبر كانوا

﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا . .﴾ [٧١]

أي ما لا ينفعنا إن دعونا (ولا يضرنا) إن تركناه (ويرثنا على أعقابنا) أي نرجع إلى الضلالة بعد الهدى . وإحدى الأعقاب عقب وهي مؤنثة تصغيرها عقبية (كالذي) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر . (استهوت الشياطين)^(١) على تأنيث الجماعة وقراءة حمزة (استهوت الشياطين)^(٢) على تذكير الجمع ، وزوي عن ابن مسعود (استهوت الشيطان)^(٣) وعن الحسن (استهوت الشياطين)^(٤) رواه محبوب عن عمرو عن الحسن وهو لحن . (حيوان) نصب على الحال ولم ينصرف لأن أنه حيوي (له أصحاب / ٦٩ /) يدعونه إلى الهدى أننا) وفي الابتداء إيتنا والأصل بهمزتين أبدلت من إحداهما ياء لئلا يجتمعا (وأمرنا لنسلم) (رب العالمين) لام كي . قال أبو جعفر : وسعت أبا الحسن بن كيسان يقول هي لام الخفض واللامات كلها ثلاث^(٥) لام خفض ولام أمر ولام تأكيد لا يخرج شيئا عنها .

﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ . .﴾ [٧٢]

فيه ثلاثة أقوال : فذهب الفراء^(٦) أن السعنى وأمرنا لأن نسلم ، أن أقيموا ،

(١) ه علي ه زيادة من ب ود .

(٢) انظر الحجة لابن خالويه ١١٧ .

(٣) هي أيضاً قراءة الأعمش . انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ .

(٥) ب ، د : ثلاثة .

(٦) معاني الفراء ١ / ٣٣٩ .

شرح إعراب سورة الأنعام

والجواب الثاني أن يكون المعنى وبأن أقيسوا الصلاة والثالث أن يكون عطفاً على المعنى أي يدعونه إلى الهدى ويدعونه أن أقيسوا الصلاة ، لأن «^(١) معنى » اثنا «^(٢) أن اثنا «^(٣) (وهو الذي إليه تحشرون) ابتداء وخبر وكذا «^(٤) وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق . [٧٣] (ويوم يقول) فيه ثلاثة أجوبة يكون عطفاً على الهاء في «^(٥) وأنقوه » ، والثاني أن «^(٦) يكون عطفاً على السموات ، والثالث أن يكون بمعنى اذكر . (كُنْ فَيَكُونُ) فيه ثلاثة أجوبة : قال الفراء «^(٧) : يقال إنه للصور خاصة ويوم يقول للصورة كُنْ فيكون » ، والجواب الثاني أن يكون المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم وعلى هذين الجوابين (قوله الحق) ابتداء وخبر ، والجواب الثالث أن يكون قوله رفعاً بكون والحق من لعمري . (يوم ينفخ في الصور) فيه ثلاثة أجوبة : يكون بدلاً من يوم ، والجواب الثاني أن يكون التنبيه قوله الحق يوم ينفخ في الصور ، والجواب الثالث أن يكون التقدير وله الملك يوم ينفخ في الصور . (عالم الغيب والشهادة) فيه ثلاثة أجوبة يكون نعتاً للذي أنى وهو الذي خلق السموات عالم الغيب ، ويكون على اصمارة مستداً وقراً للحس والأعشى وعاصم (عالم الغيب والشهادة) «^(٨) يكون بدلاً من الهاء التي في (له) ، والجواب الثالث في الرفع أن يكون محسولاً على المعنى أي ينفخ فيه عالم الغيب لأنه إذا كان النفخ فيه يأمر الله كان مسبوياً إلى الله جل وعز وأنشد سيبويه :

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢) «^(٢) ان » زيادة من ب ود .

(٣) معاني الفراء ١ / ٣٤٠ .

(٤) رواها عصمة عن أبي عمرو . انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ . البحر المحيط ٤ / ١٦١ .

١٣٢ - لِيُنْكَرَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُونَةٍ

وَأَشَعْتُ مِنْ طَوْحَةِ الظُّلَمِ الْخِ

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ...﴾ [٧٤]

تكلّم العلماء في هذا فقال الحسن : كان اسم أبيه آزَرَ وقيل كان له اسمان آزر وقارح ، وروى السُّعْمَرِيُّ عن سليمان عن أبيه قال : بلغني أنها أعرجُ قال : وهي أشدّ كلمة قالها إبراهيم لآبيه ، وقال الضحّاك : معنى آزر شيخ . قال أبو جعفر : يكون هذا مشتقاً من الأزر وهو الظُّهْر ولا يصرف لأنه على أفعل ويكون بدلاً كما يقال : رجلٌ أجوف أي عظيم الجوف ، وكذا آزر يكون عظيم الأزر معوّجه . وروى عن ابن عباس أنه قرأ (وإذ قال إبراهيم لأبيه آزراً)^(١) بهمزتين فالأولى مفتوحة والثانية مكسورة هذه رواية أبي حاتم ولم يُبين معناه^(٢) فيجوز أن يكون مشتقاً من الأزر أي الظُّهْر ويكون معناه القوة ويكون مفعولاً من أحله . ويجوز أن يكون سَعْنَى وَزَرَ كما يقال : وسادةٌ وإسادةٌ وفي رواية غير أبي حاتم بهمزتين مفتوحتين وفي الروايتين (تَتَّخِذُ) بغير ألف (أحصاناً آلهةً) مفعولان وفيه معنى الإنكار (إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ) عطفاً على الكاف .

وقرأ أبو السَّمَالِ العدوي ﴿وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض﴾ [٧٥] بأسكان اللام ولا يجوز عند سيويه حذف الفتحة لحفّتها

(١) نسب الشاهد للحارث بن نهد في الكتاب ١/١٤٥ ، ١٨٣ ومختلط مما نطبع الطوائع . ونسب النهشل بن حري في : تفسير الطبري ١٤/٢١١ . . . يزيد بانس لضراعة . . . الخزائن ١/١٧٤ ، المقاصد النحوية ٢/٤٥٤ . ونسب للبيد في شرح الشواهد للشتمري ١/١٤٥ وورد غير منسوب في : شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٢٠٨ ، المحاسب لابن جنى ١/٢٣٠ ، معنى اللبيب رقم ٨٥٣ .

(٢) مختصرات ابن خالويه ٣٨ .

(٣) ب ، د : معناها .

شرح إعراب سورة الأنعام

وَلَعَلَّهَا لُغَةٌ (وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ) أَي وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ أُرِيْنَاهُ .

﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا . . ﴾ [٧٦]

مفعول . (قَالَ هَذَا رَبِّي) ابتداء وخبر ومن أحسن ما قيل في هذا ما صحَّح عن ابن عباس رحمه الله أنه قال في قول الله جل وعز « نورٌ على نور » (١) قال : كذا قلبُ المؤمن يعرف الله جل وعز ويستدلُّ عليه بقلبه فإذا عرفه ازداد نوراً على نور وكذا إبراهيم عليه السلام عرف الله من وجل بقلبه واستدلَّ عليه بدلائله فعلم أن له رباً وخالفنا فلما عرفه الله جل وعز بنفسه ازداد معرفة فقال : « أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ » .

﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً . . ﴾ [٧٨]

نصب على الحال لأن هذا من رؤية العين (قَالَ هَذَا رَبِّي) قال الكسائي والأخفش : أي قال هذا الطالع ربِّي ، وقال غيرهما : أي هذا الضوء قال أبو الحسن علي بن سليمان : أي هذا الشخص / ٦٩ ب / كما قال الأعشى (٢) :

١٣٣ - قَامَتْ تَبَكُّيْهِ عَلَى قَبْرِهِ

مَنْ لِي مِنْ بَعْدِكَ يَا عَامِرُ

تَرَكْتَنِي فِي الدَّارِ ذَا غَرْبَةٍ

قَدْ ذَلَّ مَنْ لِي لِهَ نَاصِرِ

(١) آية ٣٥ - النور .

(٢) لم أجد البيهقي في ديوان الأعشى وجاء في العقد الفريد ٥٩ / ٣ أنهما لأعرابية وفنت على قبر ابن لها تركتني في الدار إلى وحشة . . . وروما غير منسوب من في : الأعراب في جدول الأعراب ٥٠ ، الانصاف للأنباري ٤٠٩ / ٢ .

﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا . ﴾ [٧٩]

أي قصدت بعبادتي وتوحيدي لله جل وعز وحده . (وما أنا مِنَ الْمُشْرِكِينَ)
اسم « ما » وخبرها ، وإذا وقفت قلت : أنا ، زدت (١) الألف لبيان الحركة ومن
العرب من يقول « أنه » .

﴿ وَخَاجَهُ قَوْمُهُ قَالَ اتَّخَاஜُونِي . . ﴾ [٨٠]

قرأ نافع (اتَّخَاஜُونِي) (٢) بنون مُخَفَّفَةٍ (٣) وحُكِيَ عن أبي عمرو بن العلاء أنه
قال : هو لُحْنٌ وأجاز سيوريه (٤) ذلك وقال : اسْتَثْقَلُوا التَّضْعِيفَ ، وأنشد :

١٣٤ - نَرَاهُ كَالثَّغَامِ يُغْلُ مِسْكَ

يَسُوءُ الْفَالِيَاتِ إِذَا فَلَّيْنِي (٥)

قال أبو عبيدة وإنما كُرهَ التثنية من كَرِهَهُ للجمع بين ساكنين وهما الواو
، النون فحذفوا . قال أبو جعفر : والقول في هذا قول سيوريه ولا ينكر الجمع بين
ساكنين إذا كان الأول حرف مد وليس والثاني مُدْغَمًا . (وقد هذان) بحذف الياء
لأن الحسنة قلل عليها والدون عوض منها إذا حذفتها وإثباتها حسن . (ولا أحاف
ما لم يكون به) أي لأنه لا ينفع ولا يصبر (ما) في موضع نصب (إلا يشاء ربي
شيئًا) في موضع نصب استثناء ليس من الأول (وسع ربي كل شيء علمًا) بيان .

(١) ب ، د : زدت .

(٢) التيسير ١٠٤ .

(٣) ب ، د : خفيفة

(٤) الكتاب ١٥٤/٢ .

(٥) الشاهد لعمر بن معد يكرب انظر : ديوانه ٩٧٣ ، الكتاب ١٥٤/٢ ، معاني القرآن للفراء ٩٠/٢

ديوان المفضلين ٧٨ (غير منسوب) ، الخزانة ٤٤٥/٢ ، جاء في اللسان : يقال للنساء :

الفاليات . والفالية التي تغلى الرأس . والثغام : نبت يكون في الجبل يبض إذا يبس

﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ . . ﴾ [٨١]

منعول وكذا (ولا نحافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً)
أي حجة (فأي الغريفيش أحق بالآمن) ابتداء وخبر (إن كنتم تعلمون) أي إن كنتم
تعلمون فإن من خاف من ينفع ويضر أولى بالآمن منكم .

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ . . ﴾ [٨٢]

مبتداً (أولئك) ابتداء ثان (لهم الآمن) خبره والجملة خبر الأول . (وهم
مهندون) ابتداء وخبر .

وكذا ﴿وَتِلْكَ حَجَّتُنَا﴾ [٨٣] قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو (سرفع
درجات من نشاء)^(١) «الاضافة بقرأ أهل الخوة» (نرفع درجات من نشاء) بتندير
ونرفع من نشاء الى درجات ثم حذف « الى » .

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ . . ﴾ [٨٤]

اسمان أعجميان لا ينصرفان في المعرفة وينصرفان في النكرة فإن أخذت
إسحاق من إسحق الله انصرف وكذا يعقوب إن كان مقبولا انصرف بكل حال يقال
لذكر القبح : يعقوب . (كلاً) نصب بهدينا (ونوحاً) نصب بهدينا الثاني .
(ومن ذريته داود وسليمان) قال الفراء^(٢) عطف على نوح وقال الأحفش : عطف
على إسحاق وكذا (وإيوب) وما بعده ولم ينصرف داود لأنه اسم عجمي^(٣) وكل ما
كان على فاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم^(٤) ينصرف وسليمان اسم أعجمي

(١) تيسير الذاني ١٤ .

(٢) معاني الفراء ٣٤٢/١ .

(٣) في ب ود : أعجمي وكذا في ما سباني

(٤) في ب ود : لا .

شرح إعراب سورة الأنعام

ويحوز أن يكون مشتقاً من السلامة ولا ينصرف لأن فيه ألفاً ونوناً زائدتين ، وأيوب اسم عجمي وكذا يوسف ، وقرا طلحة بن مصرف وعيسى بن عمر (وَيُوسُفُ)^(١) بكسر السين . قال أبو زيد يقول العرب يُوسُفُ بالهمز وكسر السين وفتحها يُوسُفُ مهموز ، وموسى اسم عجمي ، فأما مُوسَى الحديد فإن سُمِّيَتْ بها رجلاً لم تنصرف لأنها مؤنثة ، وعيسى اسم عجمي وإن جعلته مشتقاً لم ينصرف لأن في آخره ألفاً تشبه ألف التانيث واشتقاقه من عاسه يَعُوسُه^(٢) انقلبت الواو ياء لا تكسر ما قبلها ويجوز أن يكون مشتقاً من الغيس وهو ماء الفحل^(٣) .

﴿وَزَكَرِيَّا﴾ [٨٥] اسم عجمي ويجوز أن يكون عربياً فيه ألف تانيث ولا ينصرف في معرفة ولا نكرة (ويحيى) لم ينصرف لأن أصله من الفعل وكتب بالياء حرفاً بين الاسم والفعل (والياس) عجمي وقرا الأعرج والحسن وفقادة (والياس) بوصل الألف قال الفراء^(٤) : ويجوز في هذا كله الرفع كما تقول : أخذت صدقاتهم لكل مائة شاة شاة .

﴿وإسماعيل﴾ [٨٦]

عجمي وقرا أهل الحرمين وأبو عمرو وعاصم (واليسع) بلام محففة ، وقرا الكوفيون إلا عاصماً (واليسع)^(٥) ، وكذا قرا الكسائي ورد قراءة من قرا « واليسع » قال : لأنه لا يقال : يفعل مثل يحيى وهذا الرد لا يلزم والعرب تقول : يفعل واليحد ولو نُكِّرَتْ يحيى لقلت : اليحيى ، ورد أبو حاتم على من

(١) انظر مختصر ابن خلدويه ٦٢ .

(٢) في ب زيادة ، إذا أصلحه وقام عليه .

(٣) انظر الصحاح (عيسى) .

(٤) انظر معاني الفراء ٣٤٢/١ .

(٥) انظر تفسير الثدائي ١٠٤ .

شرح إعراب سورة الأنعام

قَالَ (الْبَيْع) ١٧٠/١ قَالَ : لا يوجد لبيع . قال أبو جعفر : وهذا الرد لا يلزم قد جاء في كلام العرب حيدراً وزينت والحق في هذا انه اسم عجمي والعجبية^(١) لا تؤخذ بالقياس إنما تؤدى سماعاً والعرب نعيها كثيراً فلا يُكرَّ أن يأتي الاسم بلغتين (يونس) عجمي^(٢) وإن قلت : يونس أو يونس لم تصرفه^(٣) لأن أصله من الفعل (وَلَوَّطَ) عجمي انصرف لحفته .

• واجتبناهم [٨٧] •

أي اجتنابناهم مشتق من جئنا الماء في الحوض أي حسنته .

• أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة [٨٩] •

ابتداء وخبر . (فإن يكفر بها هؤلاء) شرط ، وجوابه (فقد وكلنا بها قوماً) أي بالآيمان بها قوماً (ليسوا بها بكافرين) الباء الثانية توكيد .

• أولئك الذين هدى الله [٩٠] •

ابتداء وخبر . (فهذه هم اقتده) فيه قولان أحدهما أن المعنى اصبر كما صبروا ، والآخر أنه صبح عن النبي ﷺ أنه كان يحب أن يتبع أهل الكتاب فيما لم ينه عنه ولم ينسخ وقراً عبد الله بن عامر (فهذه هم اقتده قل لا أسألكم عليه أجراً)^(٤) وهذا الحق لأن الهاء الباء الحركة في الوقف وليست هاء اضممار ولا بعدها واو ولا ياء أيضاً لا يجوز (فهذه هم اقتده قل لا أسألكم عليه أجراً) ومن

(١) في ب ، د : والمعجمة .

(٢) في ب ود : فلا ينصرف على هذا .

(٣) انظر المحجة لاس ١٢٠ ، في قوله ان ذكر ان يونس الماء ، ومنها وهذان السورهما من غير ماء .

انظر تفسير الداني ١٠٥ ، البحر المحيط ٤/١٧٦ .

(٤) في ب : بضم الهاء في اقتده .

شرح إعراب سورة الأنعام

اجتنب اللحن واتبع السواد قرأ (فيهداهم اقتده قل لا أسألكم) فوفف ولم يصل لأنه إن وصل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد .

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ . . ﴾ [٩١]

مصدر . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه ^(١) أنه قيل السعي وما ^٢ عظموا الله حق تعظيمه ^٣ وهذا يكون من قولهم : لفلان قدر . وشرح هذا بهم لما (قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) نسوا الله جل وعز إلى أنه لا ينعم النحلة على عباده . لا بأمرهم بما لهم فيه الصلاح فلم يعظموه حق تعظيمه ولا ^٤ ولا علم به حق . وهذا وقد قيل : المعنى وما قدرُوا نعم الله حق تقديرها ، وقرأ أبو حيوة (وما قدرُوا الله حق قدره) بفتح الدال وهي لغة . (تجعلونه قراطيس) أي في قراطيس مثل « واختار موسى قومه » ^(٥) .

﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك . . ﴾ [٩٢]

نعت ويجوز نصبه في غير القرآن على الحال وكذا ^(٦) (مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى) أي أنزلناه لهذا .

﴿ . . وَمَنْ قَالَ . . ﴾ [٩٣]

في موضع خفض أي ومن أظلم ممن قال (سأُنْزِلُ بِمِثْلِ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ) وحذف الجواب أي لرايت عذاباً عظيماً .

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١٧ أ

(٢-٣) في ب ود : وما عظموه حق عظمته .

(٣) ب ، د : عظمته .

(٤) آية ١٥٥ - الاعراف .

(٥) ب ، د : وكذلك

شرح إعراب سورة الأنعام

(وَالسَّالِكَةُ بِأَسْطُرٍ أَيْدِيهِمْ) استاء وخسر والأصل باسطون أيديهم يقولون (أُخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ) وحذف أي أخرجوا أنفسكم من العذاب أي خلصوها . (الْيَوْمَ تُحْزَنُونَ عَذَابَ الْهُونِ) أي عذاب الهوان (بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ) أي تدعون معه شريكاً وتقولون : لم يبعث محمداً ﷺ .

﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى ﴾ [٩٤]

في موضع نصب على الحال ولم ينصرف لأن فيه ألف تأنيث وقرأ أبو حيوة (فِرَادَى) ^(١) بالتثنية قال هارون : لغة تميم فِرَادَى بالتثنية وهؤلاء يقولون : في موضع الرفع فِرَادَى وحكى أحمد بن يحيى فِرَادَى ^(٢) تثنية مثل ثلاث ورباع . قال أبو جعفر : المعنى ولقد جئتمونا منفردين ليس معكم ناصر ممن كان يصاحبكم في الغي . (كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) فيه ثلاثة أقوال : يكون منفردين كما خلقوا ، ويكون غرابة ، ويكون كما خلقناكم أعدائكم . (وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفْعَاءَكُمْ) أي الذين عبدتموهم وجعلتموهم شركاء في أموالكم (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) ^(٣) قال أبو عمر أي وصلكم ^(٤) و (بَيْنَكُمْ) على الظرف .

﴿ إِنْ لِلَّهِ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾ [٩٥]

أي يشق النواة الميتة فيخرج منها ورقاً أخضر وكذا الحبة ويخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وحبة وهذا معنى (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ) وروى عن ^(٥) ابن عباس : يخرج البشر الحي من النطفة الميتة والنطفة من

(١) وهي أيضاً قراءة عيسى بن عمر . انظر البحر المحيط ١٨٢/٤ .

(٢) ب ، د : يغير .

(٣) رفع الله في (بينكم) قراءة السبعة سوى نافع الكسائي لأنها قرأها مع حفص بالنصب . انظر تيسير الداني ١٠٥ .

(٤) في ب ود زيادة هـ وهذا حرف من الأضداد بقاؤه للوصل وللصرم والعباد .

(٥) ب ، د : قال .

شرح إعراب سورة الأنعام

البشر الحي (فَلَكُمْ اللَّهُ) ابتداء وخبر (فَأَنى تُؤْفَكُونَ) / ٧٠ ب / فمن أين تُصَرَّفُونَ
عن الحق مع ما ترون من قدرة الله جل وعز .

﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ۚ ﴾ [٩٦]

بعت وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين إلا عند الخسائي
ومعنى فالق الإصباح الذي خلق له فلقا وهو الفجر . يقال للفجر : فلان أُنشِجَ
وفرقه وقرا الحسن وعيسى بن عمر (فالقُ الإصباح)^(١) بفتح الهمزة وهو جمع
ضُجج وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه قرأ (فلُقُ الإصباح)^(٢) على فعل
والهمزة مكسورة والحاء مقصورة^(٣) وقرأ الحسن وعيسى بن عمر بحمزة والكسائي
(وجعل الليل سكنا) أي جعله يصلح أن يُسكن فيه وقرأ أهل المدينة (وجاعل
الليل سكنا)^(٤) (والشمس والقمر حُسباناً) نصب الشمس والقمر عطفا على
الضمي أي وجعل ، والحفّض بعيد لضعف الحافض وألك قد فرقت ، وقد قرأ
يزيد بن قطيب السكوني (وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر)^(٥) بالحفّض
عطفا على اللفظ^(٦) وقال الأخفش : حسان أي بحسبان . قال : وهو جمع حساب
مثل شهاب وشهبان وقال يعقوب : حسان مصدر حُسِبْتُ الشيء أحسبه حُسباً
وحُسباناً ، والحساب الاسم وقال غيره : جعل الله جل وعز سِيرَ الشمس والقمر

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٣٩ .

(٢) وهي أيضاً قراءة ابن وثاب أبي حنيفة . انظر البحر المحيط ٤/ ١٨٥ .

(٣) ب . د . صحاح .

(٤) تيسير الداني ١٠٥ .

(٥-٥) انظر مختصر ابن خالويه ٣٩ .

(٦) هذه العبارة في ب و د جاءت متقدمة أي جاءت بعده أي وجعل . . .

شرح إعراب سورة الأنعام

بحساب لا يزيد ولا ينقص بدلهم الله جل وعز بذلك على قدرته ووحدانيته^(١) .
(ذلك تقديرُ العزيزِ العليم) ابتداء وخبر .

وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج وشيبة
والنخعي ﴿ .. فَمُسْتَقَرٌّ ۖ ۞ ﴾^(٢) . بكسر القاف [٩٨] .

وقرأ أبو جعفر ونافع وحمرزة والكسائي (فَمُسْتَقَرٌّ) بفتح القاف والرفع
بالابتداء فيها^(٣) إلا أن التقدير فيمن كسر القاف : فسها مستقرٌ والفتح بمعنى فلها
مستقر : قال عبد الله بن مسعود : فلها مُسْتَقَرٌّ في الرحم ومستودع في الأرض وهذا
التفسير بدلٌ على الفتح ، وقال الحسن فَمُسْتَقَرٌّ في القبر وأكثر أهل التفسير
يقولون : المستقر ما كان في الرحم والمستودع ما كان في الصلب .

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ ۞ [٩٩]

والأصل في ماء « ماء » والهاء خفية والالف كذلك فأبدل من الهاء همزة لأن
الهمزة حلاصة^(٤) (فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَآت كُلَّ شَيْءٍ) أي كل شيء نابت . (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ
خَضِرًا) قال الأخفش : أي أخضر كما^(٥) يقول العرب^(٦) : « أَرْنَيْهَا نَمْرَةً أَرَكْهَا
مَطْرَةً »^(٧) . (وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ) دفع بالابتداء ، وأجاز الفراء^(٨)
في غير القرآن « قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ » على العطف على ما قبله . قال سيبويه : ومن العرب

(١) في ب ود الزيادة التالية « وقيل بحسبان كحسبان الرحي وهو ما دارت عليه أي جعلها دائرة كدور
الرحي حسبانها » .

(٢) ب ، د : فيهما .

(٣) في ب ود زيادة « وأصله موه فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً » .

(٤-٤) في ب وده كما قال القائل في المثال .

(٥) هذا المثال قاله أبو نؤيب الهذلي كما جاء في اللسان (نمر) وهمزة واحدة النمر والنمر من السحبات
الذي فيه آثار كآثار النمر وقيل هي قطع صغار متدان بعضها من بعض .

(٦) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٤٧/١ .

شرح إعراب سورة الأنعام

من يقول : قُنُونُ . قال الفراء : هذه لغة قيس ، وأهل الحجاز يقولون : قُنُونُ ،
وتسيم تقول : قُنِينٌ ثم يجتمعون في الواحد فيقولون : قُنُوْ وقُنُوْ^(١) (وجنات من
أعقاب) قراءة العامة بالنصب^(٢) عطفاً أي^(٣) فأخرجنا جنات . وقرأ محمد بن عبد
الرحمن بن أبي ليلى والأعشى وهو الصحيح من قراءة عاصم (وجنات) بالرفع
وأكثر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم حتى قال أبو حاتم : هي محال لأن الجنات لا
تكون من السجل . قال أبو جعفر : والقراءة جائزة وليس التأويل على هذا ولكنه
رفع بالابتداء والحجر محذوف أي ولهم جنات كما قرأ جماعة من القراء (وخُورُ
عَبَسُ)^(٤) وأجاز مثل هذا سيويه والكسائي والفراء ، ومثله كثير وعلى هذا أيضاً
(وخُوراً عِيناً)^(٥) حكاه سيويه وأنشد^(٦) :

١٣٥ - جثني بمثل بني بنذر لِقَوْمِهِمْ

أو مثل أسرة منطور بن سبار^(٧)

فأما^(٨) (والزيتون والرومان) فليس فيه إلا النصب^(٩) للاجماع^(١٠) على ذلك .

(١) في ب ود الزيادة التالية ، والقنو العشكال وهو العذق بكسر العين وأما العذق بفتح العين هي النخلة
حكاه أبو عمرو الشيباني .

(٢) بالنصب ، زيادة من ب ود .

(٣) ب ، د : على .

(٤) آية ٢٢ - الواقعة

(٥) قراءة أبي بن كعب . انظر الكتاب ٤٩/١ .

(٦) في ب ود زيادة ، الشعر لجريه .

(٧) الشاهد لجريه انظر شرح ديوان جريه ٣١٢ ، ٣١٣ ، الكتاب ٤٨/١ ، ٨٦ . وورد غير منسوب
في : معاني القرآن للفراء ٢/٢٢ وفي موضع آت استشهد المؤلف بهذا الشاهد ومع البيت الاتي .

أو عامر بن طفيل في مركبة أو حارثاً يرم نادى القوم يا حار

(٨ - ٨) ساقط من ب ود .

(٩) ب ، د : بالاجماع .

شرح إعراب سورة الأنعام

(أَنْظِرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ) قراءة أبي عمرو وأهل المدينة جمع ثمرة وقراءة يحيى ابن وثاب وحمزة والكسائي (إِلَى ثَمَرِهِ) بضمين جمع ثمار وقيل : هذا المال الثَمَرُ ودُوي عن الأعمش (إِلَى ثَمَرِهِ) بضم الثاء واسكان الميم ، حذف الضمة لتفعلها . ويجوز أن يكون جمع ثمر مثل بدنة وبُذَن وقرأ محمد بن السمين اليماني (وَيَأْتِيهِ) ^(١) أي ومدركه ، وقرأ ابن محيصن وابن أبي اسحاق (وَيَنْعَهُ) ^(٢) بضم الياء . قال الفراء : الضم / ١٧ / لغة بعض أهل نجد .

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾ [١٠٠] .

الجن : مفعول أول و (شركاء) مفعول ثان والتقدير وجعلوا لله الجن شركاء . ويجوز أن يكون الجن بدلا من شركاء والمفعول الثاني لله ، وأجاز الكسائي رفع الجن بمعنى هم الجن . وقرأ ابن مسعود (وَهُوَ خَلَقَهُمْ) وقرأ يحيى بن يعمر (وَخَلَقَهُمْ) ^(٣) باسكان اللام . قال : أي وجعلوا خلقهم لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه ^(٤) .

﴿ يَدْعُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [١٠١] .

يسعى هو يدعى وأجاز الكسائي خفضه على النعت لله عز وجل ونصبه بسعى بدعيا السموات والأرض . قال أبو جعفر : وإذا خطأ عند البصريين لأنه لما مضى (أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً) اسم « تكن » أي من أين يكون له ولد ؟ وَوَلَدَ كُلُّ شَيْءٍ شَبِيهَهُ وَلَا شَبِيهَ لَهُ .

(١) تيسير الداني ١٠٥ .

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٤٨/١ ، مختصر ابن خالويه ٣٩ .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٩ .

(٤) في ب و د الزيادة التالية « وقرأ نافع وحده » وخرقوا له بنين وبنات بغير علم (على التكرير) .

شرح إعراب سورة الأنعام

﴿ ذَلِكُمْ .. ﴾ [١٠٢]

في موضع رفع بالابتداء (الله رُبُّكُمْ) على الدل (خالق كل شيء) خبر
الابتداء ويجوز أن يكون رُبُّكُمْ الخبر و (خالق) خبراً ثانياً أو على اصناف مسند
وأجاز الكسائي والقراء النصب فيه .

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بُصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ .. ﴾ [١٠٤]

أي آيات وبراهين يُبَصِّرُ بها وَيُسَدِّلُ وبصائر مهسوز لئلا يلتقي سائلان
والألف لا تحرك (فمن أبصر فلنفسه) أي فمن استدل وتعرف (ومن عمى) فلم
يستدل فصار بمنزلة الأعمى . (وما أنا عليكم بحفيظ) أي لم أؤمر بحفظكم عن
أن تهلكوا أنفسكم .

﴿ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ .. ﴾ [١٠٥]

الكاف في موضع نصب أي ونصرف الآيات مثل ما تلونا عليك (وليقولوا
درست) قال أبو جعفر : قد ذكرنا ما فيه من القراءات (١) وروى شعبة عن أبي
اسحاق عن التميمي عن ابن عباس « وليقولوا درست » (٢) قال قرأت وتعلست وفي
الكلام حذف أي وليقولوا درست صرفناها . قال أبو اسحاق : هذا كما تقول :
كتب فلان هذا الكتاب لحنفه أي ال أمره إلى ذا وكذا لما صُرِّفَت الآيات ال أمرهم
إلى أن قالوا درست وتعلست . قال أبو جعفر : وفي المعنى قول آخر حسن وهو أن
يكون معنى (نُصَرِّفُ الْآيَاتِ) تأتي بها آية بعد آية ليقولوا (٣) درست علينا فيذكرون

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١٨ .

(٢) وعن ابن عباس بخلاف أيضاً درست مبنية للمفعول . انظر المحتسب ٢٢٥/١

(٣) ب ، د : فيقولوا .

شرح إعراب سورة الأنعام

الأول بالآخر فهذا حقيقة والدين قال أبو إسحاق مجاز ، ومن قرأ (درست)^(١) فاحس ما قيل فيه أن السعنى ولئلا يقولوا انقطعت وأمحت وليس يأتي محمد بن غيره . وأحسن ما قيل في (درست)^(٢) أن معناه دارستنا فيكون معناه كمنى درست وقيل : معناه دارست أهل الكتاب فهذا أيضاً مجاز كما قال :

١٣٧ - فَلِلْمَوْتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةَ^(٣)

﴿ وَلَا تَسُبُّوا ﴾ [١٠٨]

نهى وحذرت منه النون للجزم نهى الله عز وجل المؤمنين أن يسبوا أولادهم لأنه علم أنهم إذا سبوا نفر الكفار وازدادوا كفراً ونظيره قوله عز وجل ، فتولوا له قولاً ليئلاً^(٤) . (فيستوا) جواب النهي بالفاء (عدواً بغير علم) مصدر ومفعول من أجله وروى عن أهل مكة أنهم قرؤوا (عدواً)^(٥) فهذا نصب على الحال وهو واحد يؤدّي عن جمع مثل « فإنهم عدواً لي إلا رب العالمين »^(٦) وروى عنهم « عدواً »^(٧) بضم العين والذال وتشديد الواو وهذه قراءة الحسن وأبي رجاء وقتادة .

(١) قراءة ابن عامر . انظر تيسير الداني ١٠٥ .

(٢) قراءة ابن كثير وابن عمرو . تيسير الداني ١٠٥ .

(٣) الشاهد عجز بيت صدره ، فإن يكن الموت أفتاهم ، وسيرد الشاهد وبعده :

وان الذين بقوا بعدهم على ظهر موردتهم واره
نسب هذا الشعر لشيخ بن خويلد القزاري في اللسان (لوم) (الأول فقط) ونسب في « اللسان »
أيضاً لشيخه أبي مالك بن عمر ، العاملي « دار جند البت » وأم سمالك فلا تحرجي فلموت « ونسب
أيضاً لشيخه بن الحارث الماربي في الحجة ١٦٤/٤ . وهو غير مسبوغ في معنى اللبس : قم
٣٥٣ .

(٤) آية ٤٤ - طه .

(٥) مختصر ابن خالويه ٤٠ .

(٦) آية ٧٧ - الشعراء .

(٧) انظر المحتسب ٢٢٦/١ .

شرح إعراب سورة الأنعام

وقرأ طلحة بن نصير ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنُجَاءَنَّكُمْ أَيُّهَا
لَيُؤْمِنَنَّ ﴾ [١٠٩]

بالنون الخفيفة . قال سيويه : قال الخليل ^(١) : (وما يشعركم) ثم أوجب
فقال : (إنا) . قال أبو جعفر : هذه قراءة مجاهد وأبي عمرو وابن كثير ، وقرأ
أهل المدينة والأعمش وحمزة (أنها) بفتح الهيرة قال الخليل ^(٢) : « أنها » بمعنى
« لعلها » ^(٣) . قال أبو جعفر : التمام على هذه القراءة أيضاً (وما يُشْعِرُكُمْ) ثم
ابتدأ فقال (أنها) وفيه معنى الإيجاب وهذا موجود في كلام العرب أن تأتي لعل
وعسى بمعنى ما سيكون فأما قول الكسائي : أن « لا » وائدة فخطأ عند الربيع
لأنها إنما تزداد فيما لا يشكّل وقرأ حمزة وحده (لا تُؤْمِنُونَ ^(٤)) بالتاء .

﴿ وَنَقَلَبْ أَعْدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ ﴾ [١١٠]

أول مرة هذه آية مُشْكَلَةٌ ولا سيما وفيها (ونذرهم في طغيانهم يعمهون)
فالسعى ونَقَلَبْ أَعْدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ يوم القيامة على لُهب النار كما لم يؤمنوا ^(١) في
الدنيا ونذرهم / ٧١ ب / في الدنيا أي نُهِّلَهُمْ ولا نعاقبهم فبعض الآية في الآخرة
وبعضها في الدنيا ونظيرها « وجوه يومئذٍ خاشعة » ^(٢) فهذا في الآخرة « عاملة
ناصبة » ^(٣) فهذا في الدنيا .

(١-١) ساقط من ب و د . انظر الكتاب ١/ ٤٦٢ ، ٤٦٣ .

(٢) وقراءة أبي « لعلها إذا جاءتهم لا يؤمنون » كما جاء في معاني الراي ١/ ٣٥٠ . وقال : وللعرب في
لعل لغة بأن يقولون : ما أدري أنك صاحبها ، يريدون : لعلها صاحبها .

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن عامر . تيسر الداني ١٠٦

(٤) في ب و د زيادة « به » .

(٥-٦) آية ٢ ، ٣ - الفاشية .

﴿ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ . . ﴾ [١١١]

(أننا) في موضع رفع (وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً)^(١) قال هارون
الغزالي ، أي عياناً وقال محمد بن يزيد يكون قبر بمعنى ناحية كما تقول : لي قبل
فلان مال . (قبلاً) بضم القاف والباء وفيه ثلاثة أقوال : فذهب الفراء أنه بمعنى
مُسبباً ، كما قال « أوتيتني بالله والملائكة قبلاً »^(٢) وقول الأخفش بمعنى قبيل
وعلى المولى هو نصب على الحال . وقال محمد بن يزيد (وحشرنا عليهم كل
شيء قبلاً) أي مقادلاً ، ومنه^(٣) « فإن كان قميصه قد من قبل »^(٤) ومنه^(٥) « قبل
الرجل وذئبه » كما كان من بين يديه ومن ورائه ومنه^(٦) « قبل الحبص وقرأ الحسن
(وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً) حذف الضمة من الباء ثقلها . (ما كانوا يؤمنوا
إلا أن يشاء الله) « أن » في موضع نصب استثناء ليس من الأول .

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا . . ﴾ [١١٢]

حكى سيبويه (جعل) بمعنى وصف (عدوًّا) مفعول أول (لكل نبي) في
موضع المفعول الثاني (شياطين الانس والجن) يدل على عدو ويجوز أن تجعل
« شياطين » مفعولاً أول « وعدوا » مفعولاً ثانياً . ومعنى شيطان متسدد في معاصي
الله تعالى لاحق ضرره بغيره فإذا كان هكذا فهو شيطان كان من الانس أو من الجن
ومعناه مُسند في الشر مشتق من الشطن وهو الحبل^(١) وسمي ما توسوس به شياطين

(١) قراءة نافع وابن عامر ، تيسر الداني ١٠٦ .

(٢) / آية ٩٢ - الاسراء .

(٣ - ٣) ساقط من ب ، ود .

(٤) آية ٢٦ - يوسف .

(٥) في ب ود زيادة ، قبل .

(٦) في ب ود زيادة ، وقبل هو من شاط شيط .

شرح إعراب سورة الأنعام

الجن إلى شياطين الإنس وخياً لأنه إما يكون خفية وجعل تسويبتهم زخرفاً لتزيينهم إياه و (غروراً) نصب على الحال لأن معنى (يُوحي بعضهم إلى بعض) يغرونهم بذلك غروراً ويجوز أن يكون في موضع الحال وروى ابن عباس بإسناد أنه قال في قوله « يُوحي بعضهم إلى بعض » لا إبليس مع كل جن شيطان ومع كل إنسي شيطان فيلقى أحدهما الآخر فيقول له : إني قد أضللت صاحبي فأضال صاحبك بمثله ، ويقول له الآخر : مثل ذلك هذا وحي بعضهم إلى بعض . قال أبو جعفر : والقول الأول يدل عليه « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم »^(١) فهذا يبين معنى ذلك . (فذرهم) أمر فيه معنى التهديد . قال سيبويه : ولا يقال وذر ولا وذر استغنوا عنه بترك . قال أبو اسحاق : الواو ثقيلة فلما كان ترك ليست فيه واو بمعنى ما فيه الواو ترك ما فيه الواو وهذا معنى قوله وليس بنصه .

﴿وَلْيَتَصَفَّيْ إِلَيْهِ . .﴾ [١١٣]

لام كي وكذا (وَلْيَرْضَوْهُ وَلْيَتَرَفُّوا) إلا أن الحسن قرا (وَلْيَرْضَوْهُ وَلْيَتَرَفُّوا)^(٢) باسكان اللام جعلها لام أمر فيه معنى التهديد كما يقال : افعَلْ ما شئت .

﴿وَأَنْفِيزِ اللَّهُ . .﴾ [١١٤]

نصب بابتغى . (حكماً) نصب على البيان وإن شئت على الحال . (وهو الذي أنزل إليكم الكتاب) ابتداء وخبر وكذا (والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه

(١) آية ١٢١ - الأنعام .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٤٠ .

شرح إعراب سورة الأنعام

مَنْزَلَ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ (فَلَا تَكُونَنَّ) نَهْيٌ مُؤَكِّدَةٌ بِالنُّونِ الثَّقِيلَةِ وَفُتِحَتْ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنِينَ وَقِيلَ لَأَنَّهُمَا شَيْئَانِ ضُمَّ أَحَدُهُمَا إِلَى الْآخَرِ .

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ۚ﴾ [١١٥]

مصدر وحال .

﴿وَإِنْ تَطَّعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ ۚ﴾ [١١٦]

أَيِ الْكُفَّارِ (يُضِلُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أَيِ عَنِ الطَّرِيقِ الَّتِي تُؤَدِّي إِلَى ثَوَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَحْرُصُونَ) بِمَعْنَى « مَا » .

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَفْضِلُ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ﴾ [١١٧]

(مَنْ) فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ مِثْلُ « لِنَعْلَمَ أَيُّ الْجَزَيْنِ » (١) .

﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ۚ﴾ [١١٨]

اسْمُ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاسْمُهُ وَالذِّكْرُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ بِاللِّسَانِ وَيَكُونُ بِالْقَلْبِ مَجَازًا .

﴿وَمَا لَكُمْ ۚ﴾ [١١٩]

اسْمَاءٌ وَحَرِّ (أَلَا) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ وَالْمَعْنَى وَادِي شَيْءٍ لَكُمْ فِي أَنْ لَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَيُؤَيِّدُ بِجَيْزٍ أَنْ تَكُونَ « أَنْ » فِي مَوْضِعِ جَرٍّ (٢) نَاصِبًا الْخَافِضُ (إِلَّا مَا اصْطَرَّتْهُمُ إِلَيْهِ) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِالِاسْتِثْنَاءِ (وَإِنْ كَثِيرًا) اسْمٌ « إِنْ » وَصَلَحَ أَنْ يَكُونَ اسْمُهَا تَكْرَةً لِأَنَّ فِيهَا (٣) فَائِدَةً وَلَيْسَ الْحَبِيرُ مَعْرُوفَةً .

(١) آية ١٢ - الكهف .

(٢) ب ، د : خفض .

(٣) ب ، د : فيه .

شرح إعراب سورة الأنعام

وهذا حسنٌ عند سيويه ، ٧٢/ أ/ وأشد :

١٣٧ - وَإِنْ شِقَاءُ غَبْرَةٍ لَوْ سَفَحْتَهَا
فَهَلْ عِنْدَ رَسْمٍ دَارِسٍ مِنْ مُعْوَلٍ ۝

﴿وَلَا تَأْكُلُوا﴾ [١٢١]

فهي مما لم يذكر اسم الله عليه كُسرَتِ الراء لالتقاء الساكنين (وإِنَّه لَفِشْرٌ
خبر « إِنَّ » .

وروى المسيبي عن نافع بن أبي نعيم ﴿أَوْ مِنْ كَانَ مَيْتًا فَاحْيِنَاهُ﴾ [١٢٢]
باسكن الواو وقال أبو جعفر : يجوز أن يكون محمولا على المعنى أي انظروا
وتبينوا أغير الله ابتغي حكما أو من كان مَيْتًا فَاحْيِنَاهُ^٢ . ومن فتح الواو جعلها واو
عطف دخلت عليها ألف الاستفهام .

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيُمْكَّرُوا فِيهَا﴾ [١٢٣]

لام كي قيل : إنه مجاز كما قال « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عبقرا
وَحَزَنًا » (٣) .

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [١٢٥]

(١) الشاهد لامرىء القيس من مخطوئته ، فقد بيئت انظر دسواه ٩ ، المختار ١/ ٢٨٤ .
مهراقة . . . شرح لفصائل السبع لابي الانباري ٢٥ ، وان شفاقي . . . (في ب ذكر الشواهد
تاماً) .

(٢- ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) آية ٨ - القصص .

شرح اعراب سورة الأنعام

أَيُّ يُوَسِّعُهُ ثَوَابًا إِلَى (١) طَاعَتِهِ وَهِيَ (٢) شَرْطٌ وَمَجَازَاةٌ (وَمِنْ يُرِيدُ أَنْ يُضَلِّهَ
يَجْعَلُ صِدْرَهُ ضَبْقًا حَرْجًا) مَثَلُهُ ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ (ضَبْقًا) (٣) بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ كَمَا
يَقَالُ : لَيْنٌ وَلَيِّنٌ وَهَيِّنٌ وَهَيِّئْ . حَرْجٌ اسْمُ الْفَاعِلِ وَحَرْجٌ مُصَدَّرٌ وَصِفَ بِهِ كَمَا
يَقَالُ : رَجُلٌ عَذْلٌ وَرَضِي وَقِيلَ : حَرْجٌ جَمْعُ حَرْجَةٍ وَمَعْنَاهُ شِدَّةُ الضِّيقِ وَمِنْهُ فَلَانٌ
يَتَحَرَّجُ أَيُّ يَضِيقُ عَلَى نَفْسِهِ فِي تَرْكِهِ هَوَاهُ لِلْمَعَاصِي . (كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ)
قَدْ ذَكَرْنَاهُ (٤) . (كَذَلِكَ) الْكَافُ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ وَكَذَا مَا مَرَّ مِنْ قَوْلِهِ « وَكَذَلِكَ
جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ » .

﴿ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ . . ﴾ [١٢٦]

ابتداء وخبر (مستقيماً على الحال) (٥) .

﴿ لَهُمْ ذَارُ السَّلَامِ . . ﴾ [١٢٧]

ابتداء وخبر وكذا (وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) .

﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ . . ﴾ [١٢٨]

نصب بالفعل المحذوف أي ويوم يحشرهم نقول (جسيماً) على الحال (يا
معبش الحشر) بداء مصنف (قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَبِمَا
اسْتَمِعْتُمْ يُعَذِّبُهُمْ (أَيُّ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّ الْحَشْرَ اسْتَمَعَتْ مِنَ الْإِنْسِ أَنَّهُمْ تَلَذَّذُوا
بِطَاعَةِ الْإِنْسِ إِنَاهُمْ وَتَلَذَّذُوا الْإِنْسُ بِتَبَوُّلِهِمْ مِنَ الْحَشْرِ حَتَّى زَنَوْا وَشَرِبُوا الْخَمْرَ
وَقِيلَ : الْحَشْرُ هُمُ الَّذِينَ اسْتَمِعُوا مِنَ الْإِنْسِ أَنَّ الْإِنْسَ قَبِلُوا مِنْهُمْ ، وَالْأَوَّلُ أَوْلَى

(١) ب ، د : على .

(٢) ب ، د : وهو .

(٣) تيسير الداني ١٠٦ .

(٤) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٢٠ ب .

(٥) ب ، د : حال .

شرح إعراب سورة الأنعام

لأن كل واحد منهما قد استمتع بصاحبه ، والتقدير في العربية استمتع بعضنا ببعضنا . (قال النار مثواكم) ابتداء وخبر (خالدين فيها) نصب على الحال (إلا ما شاء الله) استثناء ليس من الأول . (إن ربك حكيم) أي عقوبتهم وفي جميع أفعاله . (عليم) بمقدار^(١) مجازاتهم .

﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ [١٣٠]

أحسن ما قيل فيه أن معنى منكم في الخلق والتكليف والسخاطة (نفوس) في موضع رفع نعت لرسل .

﴿ ذَلِكَ ﴾ [١٣١]

في موضع رفع عند سيوييه بمعنى الأمر ذلك ، لأن ربك لم يكن مهلك القرى بظلم وأجاز الفراء^(٢) أن يكون في موضع نصب بمعنى فعل ذلك

﴿ .. كَمَا أَنْشَأَكُمْ ﴾ [١٣٣]

الكاف في موضع نصب بمعنى ويستخلف من بعدكم ما يشاء استخلافاً مثل ما أنشأكم (من ذرية قوم آخرين) وقرأ زيد بن ثابت (ذرية قوم)^(٣) بكسر الهمزة وتشديد الراء والياء وقرأ أبان بن عثمان (ذرية)^(٤) بفتح الهمزة وتشديد الراء وتشديد الياء .

﴿ إِنْ مَا تَوْعَدُونَ لَأْتِ ﴾ [١٣٤]

(ما) اسم « إن » والخبر لآت واللام توكيد .

(١) ب ، د : بمقادير .

(٢) في ب : الكسائي . له ورد جواز النصب هذا في معاني الفراء ٣٥٥/١ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٤٠ .

(٤) البحر المحیط ٢٢٥/٤ .

﴿قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ۖ﴾ [١٣٥]

أي على ما أنا عليه (مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ) اسم تكون ويجوز « من يكون »^(١) لأنه مصدر وتأنيثه غير حقيقي كتأنيث الجماعة ، وقرأ الأعرج (يا معشر الجن والإنس ألم تأتكم) على تأنيث الجماعة ، « من تكون له عاقبة الدار » في موضع رفع لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ويجوز أن يكون بمعنى الذي فتكون في موضع نصب .

﴿ ۖ فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ۖ﴾ [١٣٦]

هذه لغة أهل الحجاز ، ولغة بني أسد « بزعمهم » وهكذا قرأ يحيى بن وثاب والأعمش والكسائي « ولغة تميم وقيس فيما حكى الفراء »^(٢) والكسائي « بزعمهم » بكسر الزاي وإن كان أبو حاتم قد أنكر كسرهما وقد حكاه الكسائي والفراء (فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله) شئوا شركاء لأنهم جعلوا لهم نصيباً من أموالهم فقالوا هم شركاؤنا فيها (ساء ما يحكمون) قال الكسائي (ما) في موضع رفع أي ساء الشيء يفعلون . قال أبو اسحاق ٧٢ ب / « ما » في موضع رفع والمعنى ساء الحكم يحكمون .

﴿وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم﴾ [١٣٧]

هذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة وأهل البصرة إلا أبا عبد الرحمن والحسن فإنهما قرآ (وكذلك زين) بضم الزاي (لكثير من المشركين قتل

(١) في ب ود زيادة « بالياء » .

(٢) انظر ذلك في معاني الفراء ١ / ٣٥٦ .

شرح إعراب سورة الأنعام

أولادهم) برفع قتل وخنفس أولادهم (شركاؤهم) ^(١) بالرفع وحكى أبو عبيد أن ابن عامر وأهل الشام قرؤوا (وكذلك زَيْن) بضم الزاي (لكثير من المشركين قتل أولادهم) برفع قتل ونصب أولادهم (شركانهم) ^(٢) بالخفض وحكى غير أبي عبيد عن أهل الشام أنهم قرؤوا (وكذلك زَيْن) بضم الزاي (لكثير من المشركين قتل أولادهم) برفع قتل وخنفس أولادهم (شركانهم) ^(٣) بالخفض أيضاً . قال أبو جعفر : فهذه أربع قراءات الأولى أَيْبُهَا وَأَصْحُهَا نَفْسُ « قَتَلَا » بزيّن وخنفس « أولادهم » بالاضافة ، « شركاؤهم » رفع بزيّن لا بالقتل لأنهم زَيْنُوا ولم يَمْتَنُوا وهم شركاؤهم في الدين ورؤساؤهم ، والقراءة الثانية يجوز يكون « قتل » اسم ما لم يسم فاعله « شركاؤهم » رفع باضمار فعل لأن زَيْن بدل على ذلك أي زينا شركاؤهم ويجوز على هذا . ضرب ربد عصر وسعى ضربته عصره والشد سبيبه .

١٣٨ - لَيْتَكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُونَةٍ ^(٤)

وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية ابن عباس « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رَجُلٌ » ^(٥) وقرأ إبراهيم بن أبي عبد الله « قَتَلَ أَصْحَابُ الْإِخْدُودِ النَّارُ دَانُ الْقَوْفَدِ » ^(٦) بمعنى قتلهم النار ، وأما ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهل الشام فلا يحضر في كلام ولا شعر وإنما أجاز المحررون التفريق بين المصاف والمصاف إليه في الشعر بالنظر لأنه لا يحصل فأما بالاسم ، غير الظروف فلحن ، وأما ما حكاه غير أبي

(١) انظر نيسير الداني ١٠٧

(٢) المصدر السابق .

(٣) انظر البحر المحيط ٢٢٩/٤ .

(٤) مر الشاهد ١٣٢ .

(٥) آية ٣٦ - النور .

(٦) آية ٤ ، ٥ - البروج .

شرح إعراب سورة الأنعام

عبادة وهي القراءة الرابعة فهو جائز على أن تبدل شركائهم من أولادهم لأنهم شركائهم في النسب والميراث . (لِيَرْكُذُوهُمْ) لام كي (وليلبسوا عليهم دينهم) أي يأمرهم بالباطل فيصير الحق مغطى عليه فهذا يلبسون .

﴿ وقالوا هذه أنعام ﴾ [١٣٨]

ابتداء وخبر (وَخَرْتُ حِجْرٌ) عطف على الخبر وقرأ أبان بن عثمان (وَخَرْتُ حِجْرٌ)^(١) بضم الحاء والجيم وقرأ الحسن وفتادة (وَخَرْتُ حِجْرٌ)^(٢) بضم الحاء واسكان الجيم لغات بمعنى ، وزوي عن ابن عباس وابن الزبير (وَخَرْتُ حِجْرٌ)^(٣) الرء قبل الجيم وكذا في مصحف أبي وفيه قولان : أحدهما أنه مثل حبل وحذب ، والقول الآخر وهو أصح أنه من الحرج وهو الضيق فيكون معناه الحرام ومنه فلان يتخرج أي يضيق على نفسه الدحول فيما يشبه عليه بالحرام^(٤) . (افترء) مفعول من أجله ومصدر.

﴿ وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصةً لذكورنا ﴾ [١٣٩]

تقرأ على أربعة أوجه : قراءة العامة (وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصةً) برفع خالصة والتانيث وقرأ فتادة (خالصةً) بالنصب وقرأ ابن عباس (وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصةً لذكورنا) على الإضافة وقرأ الأعمش (خالصً لذكورنا) بغير هاء والقراءة الأولى على الابتداء والخبر ، وفي تانيث (ما) ثلاثة أقوال : قال الكسائي والأخفش هذا على السبالة وقال الفراء^(٥) .

(١) وهي أيضاً قراءة عيسى بن عمر . انظر مختصر ابن خالويه ٤١ .

(٢) البحر المحيط ٢٣١/٤ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٤١ ، المحتسب ٢٣١/١ .

(٤) في ب ود زيادة ه والحجر أصله المنع فهو يستعمل في كل ما كان مضيقاً ممنوعاً .

(٥) معاني الفراء ١/٣٥٨ .

شرح إعراب سورة الأنعام

تأتيها التانيث الأنعام وهذا القول عند قوم خطأ لأن ما في بطونها ليس منها فلا يشبه
 « تلتقطه بعض السيارة »^(١) لأن بعض السيارة سيارة وهذا لا يلزم الفراء لأنه إنما
 يؤث هذا لأن الذي في بطونها أنعام كما أنها أنعام ، والقول الثالث أحسنها يكون
 التانيث على معنى ما والتذكير على اللفظ والدليل على هذا أن بعده « وصحرم على
 أزواجنا » على اللفظ فالتقدير وقالوا الأنعام التي في بطون هذه الأنعام حائضة ،
 والنصب عند الفراء^(٢) على القطع وعند الضربين على الحال مما في المخفوض
 الأول ولا يجوز أن يكون حالا من المضممر الذي في الذكور كما يجوز / ٧٣ / / زيد
 قائما في الدار لأن العامل لا ينصرف وإن كان الأخفش قد أجازه في بعض هذه ،
 والقراءة الثالثة على أن يكون « حائضة » ابتداء تاليا والخبر « لذكورتنا » والجملة
 خبر « ما » ويجوز أن « خالصة » بدلا من « ما » . والقراءة الرابعة على تذكير
 « ما » في اللفظ . (وإن يكن ميتة) بمعنى وإن يكن ما في بطونها ميتة والتانيث
 بمعنى وإن تكن الحمل ميتة . قال أبو حاتم : وإن تكن النسمة ميتة . قال أبو
 عمرو بن العلاء : الاختيار يكن بالياء لأن بعده (فهن فيه) ولم يقل : فيها وإن
 يكن ميتة بالرفع بمعنى تقع وقال الأخفش : أي وإن تكن في بطونها ميتة .

﴿ .. سنفها .. ﴾ [١٤٠]

مصدر ومفعول من أجله .

﴿ وهو الذي أنشأ جنات .. ﴾ [١٤١]

في موضع نصب وكسرت التاء لأنه جمع مُسَلَّم (مَعْرُوشَات) نعت أي عليها
 حيطان وقيل : لأن بعض أغصانها على بعض (والنخل والزروع) عطفت

(١) ١٠ - ١١ - ١٢

(٢) معاني الفراء ١ / ٣٥٨ .

شرح إعراب سورة الأنعام

(مُختلفاً) على الحال . قال أبو إسحاق : هذه مسألة مشكلة من النحو لأنه يقال : قد أنشأها ولم يختلف أكلها وهو ثمرها . ففي هذا جوابان : أحدهما أنه أنشأها بقوله « خالق كل شيء »^(١) فأعلم^(٢) عز وجل أنه أنشأها مختلفاً أكلها ، والجواب الآخر أنه أنشأها مقدراً ذلك فيها ، وقد بين هذا سيبويه^(٣) بقوله : فرزت برجل معه صقير صائداً به غداً ، على الحال كما نقول :

ليدخلن الدار أكلين شاربين أي مُقدّرين ذلك (والزيتون والرمان) عطف (مُتشابهاً وغير مُتشابه) على الحال . ويقال : حصادٌ وحصادٌ وجدادٌ وجدادٌ وصرامٌ وصرامٌ (ولا تسرفوا) نهى (إنه لا يُحب المُسرفين) أي لا يشئ عليهم ولا يشيهم .

﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشٌ ۖ ۞ [١٤٢] ﴾

عطف أي وأنشأ حمولة وفرشاً من الأنعام وللعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال : أحدها أن الأنعام الأبل خاصة ، وقيل : النعم الأبل وحدها وإذا كان معها غنم وبقر فهي أنعام أيضاً ، والقول الثالث أصحها قال أحمد بن يحيى : الأنعام كل ما أحله الله جل وعز من الحيوان ويدل على صحة هذا قوله جل وعز « أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم »^(٤) . وقد ذكرنا^(٥) الحمولة والفرش ، ومن أحسن ما قيل فيهما أن الحمولة المُسخرة المُدَلَّلة للحمل ، والفرش ما خلقه الله

(١) آية ١٠٢ .

(٢) في ب زيادة « الله » .

(٣) انظر الكتاب ٢٤١/١ .

(٤) آية ١ - المائدة .

(٥) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ١٢٢ ب .

شرح إعراب سورة الأنعام

عز وجل من الجلود والصوف مما يُجْلَسُ عليه ويُتَهَدُّ . (ولا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) جمع خطوة .

ويجوز الضم والفتح وقرأ أبو السمال (خطوات الشيطان)^(١) بفتح الخاء والطاء .

﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ۚ ۞ [١٤٣] ﴾

في نصبه ستة أقوال : قال الكسائي : هو منصوب باضممار أنشأ ، وقال الأخفش سعيد : هو منصوب على البدل من حَمُولَةٍ وَفَرَشَ ، وإن شئت على الحال . وقال الأخفش علي بن سليمان : يكون منصوباً بأكَلُوا أَيْ كَلَّوْا لِحَمٍّ^(٢) ثمانية أزواج . ويجوز أن يكون منصوباً على البدل من « ما » على الموضع ، ويجوز^(٣) أن يكون منصوباً بمعنى كَلَّوْا المصاح ثمانية أزواج^(٤) (من الضأن اثنين) قرأ طلحة بن مُصَرِّفٍ وعيسى (من الضأن)^(٥) بفتح الهمزة وقرأ أبان بن عثمان (من الضأن اثنان ومن المعز اثنان)^(٦) رفعا بالابتداء وقرأ أبو عمرو والحسن وعيسى (ومن المعز)^(٧) بفتح العين وفي حرف أبي (ومن المعزى اثنين)^(٨) قال أبو جعفر : الأكثر في كلام العرب المعزُ والضأن بالاسكان ، ويدل على هذا قولهم في الجمع : معيزٌ هذا جمع معزٍ كما يقال : عبْدٌ وعبيدٌ ، وقال امرؤ القيس :

(١) أنظر المحتسب ٢٣٣/١ .

(٢) ب ، د : اللحم .

(٣-٤) ساقط من ب ود .

(٥-٦-٧) أنظر مختصر ابن خالويه ٤١ .

(٨) تيسير الداني ١٠٨ .

١٣٨ - وَتَمْنَحُهَا بُنُو شَمَجٍ بَن جَرَمٍ

مَعِيرُهُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ^(١)

واختار أبو عبيد ومن المعز أيضاً باسكان العين قال : لاجتماعهم على الضأن وقد ذكرنا أنه قد قرئ (الضأن) وما عَزَّ ومَعَزَّ مثل تاجرٍ وتَجَّرَ فأما معَزٌ فيجوز لأن فيه حرفاً من حروف الحلق وكذا ضَانٌ . (قُلْ الذَّكْرَيْنِ) منصوب بحَرَمٍ (أَمْ) الانثيين (عطف عليه وكذا) (أَمْ) ما اشتملت عليه (وزدت مع ألف الوصل مدة فقلت الذكْرَيْنِ لتفروق / ٧٣ ب / بين الحمر والاستفهام ، ويجوز حذف المدة لأن « أَمْ » تدل على الاستفهام كما قال :

١٤٠ - تَرُوحُ مِنَ الْخِيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ^(٢)

﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ . . . ﴾ [١٤٥]

وقرأ أبو جعفر محمد بن علي (يَطْعَمُهُ) والأصل فيه يَطْعَمُهُ فادغم بعد قلب التاء طاء (إِلَّا أَن يَكُونَ مَيْتَةً) أي إلا أن يكون المأكول ميتة . قال الأصمعي : قال لي نافع بن أبي نعيم مفسراً إلا أن يكون ذلك ميتة وقرأ ابن كثير والأعمش وحيدة (إِلَّا أَن تَكُونَ مَيْتَةً)^(٣) والتقدير^(٤) على هذا إلا أن يكون المأكولة^(٥) ميتة وقرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع (إِلَّا أَن تَكُونَ مَيْتَةً)^(٥) بالرفع (أَوْ دَمًا) بالنصب وبعض النحويين يقول هو لحمٌ لأنه عطف منصوباً على مرفوع وسبيل المعطوف سبيل المعطوف عليه والقراءة جائزة وقد صحت عن إمام على أن يكون أَوْ دَمًا معطوفاً على أُنْ لَأَنَّ أُنْ في موضع نصب وهي

(١) أنظر ديوان امرئ القيس ١٤٣ .

(٢) مر الشاهد ٧ .

(٣) تيسير الداني ١٠٨ .

(٤ - ٤) ساقط من ب و د .

(٥) هي أيضاً قراءة ابن عامر . تيسير الداني ١٠٨ .

شرح إعراب سورة الأنعام

اسم التقدير إلا كون ميتة أو دما مستفوحا (نعت) أو لحم خنزير عطف وكذا (أو فسفا) فإنه رجس يتولى به التأخير وفي الآية أشكال يقال : قد حرم رسول الله ﷺ كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير ، وليس هما في الآية فني هذا أقوال . منها أنهم سألوا عن شيء بعينه فوقع الجواب محصورا وهذا مذهب الشافعي رضي الله عنه وقيل : ما صح عن النبي ﷺ فهو داخل في الآية معطوف على ما بعد إلا . وهذا قول حسن ومثله كثير . وفي الآية قول ثالث بين وهو أن ما حرمه رسول الله ﷺ فهو ميتة والاية على هذه مشتتة على هذه (١) .

﴿ وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر . . ﴾ [١٤٦] .

وقرأ الحسن (ظُفْر) (٢) باسكان الفاء وقرأ أبو السَّيَّال (ظُفْر) (٣) باسكان الفاء وكسر الطاء وأنكر أبو حاتم كسر الطاء وأنكر أبو حاتم كسر الطاء واسكان الفاء ولم يذكر هذه القراءة قال : ويقال : أظفُور وحكى الفراء في الجمع أظافير وأظافرة وأظافر وأظفارا . (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حسلت ظهورهما) (ما) في موضع نصب على الاستثناء (ظهورهما) رفع بحملت (أو الحوايا) في موضع رفع عطف على الظهور . حاوية وحوايا وحواياء مثل نافقاء ونواقي وضاربة وضوارب وأبدل من الباء ألف كما يقال صحارى (أو ما اختلط بعظم) (ما) في موضع نصب عطف على ما حملت وفي هذا أقوال هذا أصحها وهو قول الكسائي والفراء (٤) وأحمد بن يحيى والنظر يوجب أن يعطف الشيء على ما يليه إلا أن لا يصح معناه أو يدل دليل على غيره . (ذلك جزيتناهم) أي الأمر ذلك (وإنا لصادقون) خبر إن والأصل إنا .

(١) في ب زيادة الأشياء .

(٢-٣) النظر مختصر ابن خالويه ٤١ .

(٤) معاني الفراء ١/٣٦٣ .

شرح اعراب سورة الأنعام

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ . . ﴾ [١٤٧]

شرط والجواب (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) أي لانه حلم عنكم فلم يعافبكم في الدنيا والأصل في « ذو » ذوي ولو نطق به على الأصل لقل : ذوي مثل عصا وقد جاء في القرآن على الأصل وهو « ذواتا أفنان »^(١) ثم أخبر الله جل وعز بالغيب عما سيقولونه فقال :

﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا . . ﴾ [١٤٨].

عطف على النون والالف وحسن ذلك لما جئت بلا ، توكيداً وقد أفادت معنى النفي عن الجميع وقيل : معنى قوله « لو شاء الله ما أشركنا ولا آبأؤنا » أي لو شاء الله لأرسل إلى آبائنا رسولا فنهاهم عن الشرك وعن تحريم ما أحل فانتهاوا فاتبعناهم على ذلك وألقناه ولم تنفر طباعتنا عنه فرد الله عز وجل عليهم ذلك فقال (هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) أي عندكم دليل على أن هذا كذا (إن تتبعون إلا الظن) في هذا القول (وإن أنتم إلا تخرصون) فتوهمون ضعفتكم أن لكم حجة .

﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ . . ﴾ [١٤٩]

أي التي تقطع عذر المحجوج وتزيل الشك عمن نظر فيها .

﴿ قُلْ هَلْ مِمَّ شُهَدَاءُكُمْ . . ﴾ [١٥٠]

فبيحت الميم لالتقاء الساكنين كما تقول : ردّيا هذا . ولا يجوز ضمها ولا كسرهما . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا معناها إلا أن في كتاب العين للخليل رحمه

(١) آية ٤٨ - الرحمن .

شرح إعراب سورة الأنعام

الله^(١) أَنْ أَصْلَها . « هَلْ أُولُومُ » أي هل أفدلك ثم كثر استعمالهم إياها حتى ٧٤ /
أ / صار المنصود بقولها ، كما أن « تعالى »^(٢) أصلها أن يقولها المتعالي
للمستأفل فكثر استعمالها إياها حتى صار المستأفل يقول للتعالي تعالى .

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنُلِّ .. ﴾ [١٥١]

جواب الأمر (ما حُزِمَ رُبُّكُمْ عَلَيْكُمْ) (ما) في موضع نصب بالفعل (أَنُلِّ)
تَشْرِكُوا به شيئاً (الفراء يختار أن يكون (لا) للنهي لأن بعده (وَلَا تَقْتُلُوا) . قال أبو
جعفر : ويجوز أن تكون « أن » في موضع نصب بدلاً من « ما » أي أَنُلِّ عَلَيْكُمْ
تحريم الأشرار ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى كراهة أن تَشْرِكُوا ويكون
المستلزم عليهم « قل لا أجد فيما أوحى إِلَيَّ مُحَرَّمًا »^(٣) الآية ، ويجوز أن يكون في
موضع رفع بمعنى هو أن لا تَشْرِكُوا به شيئاً (وبالأدب إحساناً) مصدر . (ولا
تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِسْلَاقٍ) أي من خوف الفقر (وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ) نصب
بالفعل (ما ظهر منها وما بطن) بدل منها (ذَلِكَ وَمِصْرُكُمْ به) أي الأمر ذلكم ويجوز
أن يكون بمعنى بَيْنَ لَكُمْ ومِصْرُكُمْ به (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) لتكونوا على رجاء من
ذلك .

(١) لم أعثر على هذا النص في كتاب العين الموجود في مكتبة كلية دار العلوم في القاهرة وبقيم تحصيله
الدكتور عبد الله دريش بالجمع من بحث عنه الدكتور المحقق « أ » ، إنما الموجود في ج ٢ ورقه
١٠٥ : هلم « كلمة دعوة إلى الشيء » . التثنية والجمع والوحدان والتذكير والتأنيث فيه سواء ، إلا
لغة بني سعد يقولون هلموا وهلموا يحملونه على نصب يفع الفاعل « وقد ذكر سيبويه عن الجليل
في الكتاب ٦٧ / ٢ : « وأما هلم فرفع أي حكاية في اللعنين جميعاً كأنها لم » ، أدخلت عليها الياء ،
أدخلت هـ على « لا » أي لم أر فعلاً فقط بني على « لا » اسماً ولا شيئاً يوضع موضع الفعل وليس من
الفعل وقول بني تميم هلمعن يقولون « كأنك قلت المعلن فأنهض الف الوصل » .

(٢) « تعالى » ساقط من ب ود .

(٣) آية ١٤٥ .

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ . . ﴾ [١٥٢]

نَهْيٌ كُلُّهُ فَلِذَلِكَ حُذِفَتْ مِنْهُ التَّوْنُ (وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا) أَيِ إِذَا عَاهَدْتُمْ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ عَلَى شَيْءٍ ^(١) أَوْ حَلَفْتُمْ لِنَاسٍ فَأَوْفُوا . (ذَلِكَمُ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) مِثْلُ الْأَوَّلِ وَأَدْغَمْتَ التَّاءَ فِي الذَّالِ لِقُرْبِهَا مِنْهَا وَيَجُوزُ حَذْفُهَا لِلدَّلَالَةِ .

﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا . . ﴾ [١٥٣]

هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَبِي عَمْرٍو وَعَاصِمٍ وَتَقْدِيرُهَا عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيَبُوه ^(٢) : وَلَأنَّ هَذَا صِرَاطِي كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ : « وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » ^(٣) . وَالْقِرَاءُ يَذْهَبُ ^(٤) إِلَى أَنَّهَا فِي مَوْضِعِ حِفْظٍ بِمَعْنَى « ذَلِكَمُ وَصَّاكُم بِهِ » وَوَصَّاكُم بِأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ، وَالْكَسَائِيُّ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهَا فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا حَذَفَ الْبَاءَ نَصَبَ وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَحُمَزَةُ الْكَسَائِيُّ (وَإِنْ هَذَا) ^(٥) بِكسرِ الْهَمْزَةِ وَهَذَا مُسْتَأْنَفٌ وَمَنْ قَرَأَ (وَأَنْ هَذَا) ^(٦) بِالتَّخْفِيفِ فَهَذَا عِنْدَهُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَيَجُوزُ النَّصْبُ وَمَعْنَى وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا لَا يُغْرَجُ مِنْ سُلُوكِهِ (مُسْتَقِيمًا) ^(٧) عَلَى الْحَالِ (فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ) أَيِ لَا تَتَّبِعُوا الدِّيَانَاتِ الْمُخْتَلِفَةَ (فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ) جَوَابُ النَّهْيِ . (ذَلِكَمُ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) مِثْلُ الْأَوَّلِ .

(١) ب ، د : وَإِذَا .

(٢) الْكِتَابُ ١ / ٤٦٤ .

(٣) آيَةُ ١٨ - الْحَجِّ .

(٤) أَنْظَرُ مَعَانِي الْقِرَاءَةِ ١ / ٣٦٤ .

(٥) تَبْسِيرُ الدَّانِي ١٠٨ .

(٦) قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ . تَبْسِيرُ الدَّانِي ١٠٨ .

(٧) فِي ب زِيَادَةُ نَصْبٍ .

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ..﴾ [١٥٤]

مفعولان (تماماً) مفعول من أجله ومصدر (على الذي) خفض على (أحسن) فعل ماضٍ داخل في الصلة وهذا قول البصريين وأجاز الكسائي والفراء^(١) أن يكون اسماً نعتاً للذي وأجاز : مررت بالذي أخيك ، ينعنان الذي بالمعرفة وما قاربها وإذا محال عند البصريين لأنه نعت للاسم قبل أن يتم والمعنى عندهم على المحسن ، وأجاز الكسائي والفراء أن يكون الذي بمعنى الذين أي على المحسن ، وحكي عن محمد بن يزيد قول رابع قال : هو مثل قولك : إذا ذكر زيد مررت بالذي ضرب أي الذي ضربه فالمعنى تماماً على الذي أحسنه الله إلى موسى من الرسالة وغيرها (وتفصيلاً) عطف وكذا (وهذه ورحة) .

﴿وَهَذَا كِتَابٌ ..﴾ [١٥٥]

ابتداء وخبر (مبارك) نعت ، ويجوز في غير القرآن : مباركاً . على الحال .

﴿أَنْ تَقُولُوا ..﴾ [١٥٦]

في موضع نصب بمعنى كراهة أن تقولوا وقال الفراء^(٢) أي واتقوا أن تقولوا .

﴿أَوْ تَقُولُوا ..﴾ [١٥٧]

عطف عليه (فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ) لأن البينة والبيان واحد .

(١) انظر معاني الفراء ١/٣٦٥ .

(٢) معاني الفراء ١/٣٦٦ .

﴿ . . يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ﴾ [١٥٨]

ويحوز ثاني مثل «التنقطة آل فرعون» (١) أو مثل «تلتقطه بعض السيارة» (٢) وقرأ ابن سيرين (لا تنفع نفساً إيمانها) (٣). قال أبو حاتم: هذا غلط من ابن سيرين قال أبو جعفر: في هذا شيء دقيق من النحو ذكره سيويه وذلك أن الإنسان والنفس كل واحد منهما مشتمل على الآخر فحاز التأنيث وأنشد سيويه:

١٤١ - مَشَيْنَ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحُ تَسْفَهَتْ

أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ (٤)

لأن المَرَّ والرياح كل واحد منهما مشتمل على الآخر، وفيه قول آخر أن يؤنث الإنسان لأنه مصدر كما يُذكر المصدر المؤنث (٥) مثل «فمن جاءه موعظة» (٦) لأن موعظة بمعنى الوعظ وكما قال:

١٤٢ - فَقَدْ عَذَرْتَنَا فِي صَحَابَتِهِ الْعَذْرُ (٧)

ففي أحد (١) الأقوال أنه أنث العذر لأنه بمعنى المعذرة.

(١) آية ٨ - القصص .

(٢) ١٠٤ - ص ١٠٤ .

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن عمر . مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٤) الشاهد لذي الرمة أنظر: شعر ذي الرمة ٦١٦ ، ويبدأ كما اهتزت رماح . . . الكتاب ١/ ٢٥ ،

٣٩٠ ، ٣٣٣ ، الكامل ٤٨٦ ، المحتسب ١/ ٢٣٧ ، الخزاعة ٢/ ١٦٩ ، المقاصد النحوية ٣/ ٣٦٧ .

(٥) ب ، د : ويؤنث .

(٦) آية ٢٧٥ - البقرة .

(٧) نسب الشاهد للابريد بن المعذر اليربوعي وهو شاعر أدرك الدولة الأموية وصدره «فإن تكن الأيام

فرقن بيننا» . انظر الحماسة البصرية ١/ ٢٦٨ ، ونسب للأخطي في لسان العرب (عذر) ولم أجده

في ديوانه واستشهد به ابن النحاس غير منسوب في شرح القصائد السبع ٣٠٤

﴿إِنَّ الَّذِينَ / ٧٤ ب/ فَرَّقُوا دِينَهُمْ . . ﴾ [١٥٩]

أي آمنوا ببعض وكفروا ببعض وكذا من ابتدع فقد جاء بما لم يأمر الله جل وعز به فقد فرق دينه وفارقوا دينهم يعني الاسلام وكل من فارقه فقد فارق دينه الذي يجب أن يتبعه لست منهم في شيء فواجب براءته منهم إنما أمرهم إلى الله تعزية للنبي ﷺ .

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ . . ﴾ [١٦٠]

ابتداء^(٢) وهو شرط والجواب (فُلَّةٌ عَشْرُ امْثَالِهَا^(٣)) أي فُلَّةٌ عَشْرُ حَسَنَاتٍ امْثَالِهَا وحكى سيويه^(٤) : عندي عشرة نَسَابَاتٍ أي عندي عشرة رجال نَسَابَاتٍ وقرأ الحسن وسعيد بن جبير والأعمش (فُلَّةٌ عَشْرُ امْثَالِهَا^(٥)) وتقديرها^(٦) فُلَّةٌ حَسَنَاتٌ عَشْرُ امْثَالِهَا أي له من الجزاء عشرة أضعاف مما يجب له ويجوز أن يكون له مثل ويضاعف المثل فيصير عشرة . (فَلَا يُجْرَى إِلَّا مِثْلُهَا) خير ما لم يسم فاعله .

﴿قُلْ إِنِّي هِدَايَ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا . . ﴾ [١٦١]

قال الاخفش : هو نَصَبٌ بهدائي وقال غيره : هو نصب بمعنى عَرَفَنِي مثل : هُوَ يَدْعُهُ تَرْكًا . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون محمولاً على المعنى لأن المعنى هِدَايَ رَبِّي صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا كما قال جل وعز « وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا^(١) » : (قِيمًا) من نعمته وقِيمًا أَعْلَى عَلَى الْإِتْبَاعِ (مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) بذل (حِينًا) قال أبو

(١) ب ٥ : بعض

(٢-٢) ساقط من ب ود .

(٣) جاء في الكتاب ١٧٥/٢ . . . ثلاثة نَسَابَاتٍ . . .

(٤) مختصر ابن خالويه ٤١ .

(٥) ب ٥ : وتقديره .

(٦) آية ٢ - الفتح .

شرح إعراب سورة الأنعام

اسحاق : هو حال من إبراهيم وقال علي بن سليمان : هو نصب باضمار أعني .

﴿ قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ ﴾ [١٦٢]

اسم ^(١) « إِنْ » ونسبكي ومَحْيَاي وَمَمَاتِي ^(٢) عطف عليه وقرأ أهل المدينة (مَحْيَاي) ^(٣) بإسكان الياء في الإدراج وهذا لم يجرؤ أحد من النحويين إلا بونس لأنه جمع بين ساكنين وإنما أحازه بونس لأن قلته ألفاً والألف المدة التي فيها تقوم مقام الحركة وأحازه بونس أيضاً لأن وبدأت مع النحويين هذا لأنه جمع بين ساكنين وليس في الثاني ادغام ، ومن قرأ بقراءة أهل المدينة وأراد أن يسلم من اللحن وقف على « مَحْيَاي » فيكون غير لاجل عند جميع النحويين ، وقرأ ابن أبي اسحاق وعيسى ، عاصم الحنظلي (ومَحْيَاي وَمَمَاتِي) ^(٤) بالادغام وهذا وجه جيد في العربية لما كانت الياء يُغَيَّر ما قبلها بالكسر ولم يجر في الألف كسر ضمير نفيها قلبها ^(٥) إلى الياء كما أشد أهل اللغة ^(٦) :

١٤٣ - سَبَقُوا هَوًى وَأَعْتَقُوا لِهَوَاهُمْ ^(٧)

﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ [١٦٤]

خبر . قال الأخفش : يقال : وَزَرَ يَوَزِّرُ وَوَزَّرَ يَوَزِّرُ وَزَرًا وَيَجُوزُ إِزْرًا كما يقال : إسادة .

(١ - ١) ساقط من ب و د .

(٢) تيسير الداني ١٠٨ .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٤) في أ ، د ، قلبها « تصحيف فائت ما في ب .

(٥) في ب زيادة « لأبي ذؤيب الهذلي » .

(٦) مَرَّ الشاهد ١٨ .

شرح إعراب سورة الأنعام

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ . . ﴾ [١٦٥]

منعولان (ليلوكم) نصب بلام كي وهو^(١) بدل من « أَنْ » . (إِنَّ رَبَّكَ
سَرِيعُ الْعِقَابِ) اسم « إِنَّ » وخبرها وكذا (وَإِنَّ لَعَفُورَ رَجِيمٍ) .

(١) ب د : وهي .

شرح إعراب سورة الأعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

رَبِّ يَسَّرْ وَأَعِزِّ :

﴿المص﴾ [١] ﴿كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ . . .﴾ [٢]

قال الكسائي : أي هذا كتاب أنزل إليك ، وقال الفراء^(١) المعنى الألف واللام والميم والصاد من حروف السُّقْطِ كتاب أنزل إليك مجموعاً . قال أبو إسحاق : هذا القول خطأ من ثلاث جهات : منها أنه لو كان كما قال لوجب أن يكون بعد هذه الحروف أبداً كتابٌ وقد قال الله جل وعز : «الْمَ الذَّهَبُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»^(٢) ومنها أنه لو كان كما قال ما لكانت «الْم» في غير موضع وكذا «حَم» ، ومنها أنه أضمر شيئاً لأنه يحتاج أن يُقَدَّرَ «الْم» بعض حروف كتاب أنزل إليك ولا يكون هذا كقولك^(٣) : اب ت ث ثمانية وعشرون حرفاً ، لأن هذا اسمٌ للسورة كما تقول : الحمد سبع آيات والدليل على هذا أنه لا يجوز ط ط ر ن ثمانية وعشرون حرفاً . قال أبو جعفر : وقد أجاز الفراء هذا . (فلا يَكُنْ) نهيٌ وعلامة الجزم فيه حذف الضمة من النون وحذفت الواو لسكونها وسكون النون وكانت

(١) انظر معاني الفراء ١/٣٦٨ .

(٢) آية ١٠١ - آل عمران .

(٣) ب ، د : بمنزلة قولك .

شرح إعراب سورة الأعراف

أولى بالحذف لأن قبلها ضمة تدلّ عليها . (حرج) اسم يكن والنهي في اللفظ للخرج وفي المعنى المخاطب (لتذريه) نصب بلام كي (وذكرى للمؤمنين) لم تنصرف / ٧٥ لأن في آخرها ألف تانيث وتكون في موضع رفع ونصب وحذف الرفع عند البصريين على اضممار متدا وقال الكسائي : هي عطفت على « كتاب » ، والنصب عند البصريين على المقصود وقال الكسائي : هي عطفت على الهاء في « أنزلناه » ، والخفض بمعنى الإلذار وذكرى للمؤمنين خفض باللام .

﴿ اتَّبِعُوا ﴾ [٣]

أمر وهو جزم عند الفراء وبناء عند سيبويه (وَلَا تَتَّبِعُوا) جزم (مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) مفعول ولم ينصرف لأن فيه الف التانيث أي لا^(١) تعبدوا معه غيره^(٢) (فليلا) بعث نظير . أول مصدر (مَا تَذْكُرُونَ)^(٣) تكون : ما « الزلدة وتكون مع الفعل مصدراً والأصل تذكرون فادغمت التاء في الدال لقرينها منها وقرأ الأعشى وحمة والكسائي (تَذْكُرُونَ) فحذف التاء الثانية لاجتماع تاءين

﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ [٤]

في موضع رفع بالابتداء ويجوز النصب باضممار فعل (فَجَاءَهَا بِأَسْنًا بَيِّنًا أَوْهَمَ فَاثْتَدَر) قال الفراء^(٣) : حُفَّتِ الْوَاوُ وَالْمَعْنَى أَوْ وَهَمَ قَائِلُونَ . قال أبو اسحاق : هذا خطأ إذا عاد التذكّر استغني عن الواو تقول : جاءني زيد راحلاً أو هو ماشٍ ولا يحتاج إلى الواو .

(١-١) في ب وده لا تعبدوا إلهاً غيره فليس معه أحد .

(٢) بناءين قراءة أبي الدرداء وابن عباس وابن عامر في رواية . انظر البحر المحيط ٢٦٨/٤ .

(٣) معاني الفراء ٣٧٢/١ .

﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ . . .﴾ [٥]

خبر كان واسمها (إِلَّا أَنْ قَالُوا) .

﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٦]

فدل بهذا على أن الكفار يُحاسِبُونَ وهذه لام القسم وحقيقتها أنها للتوكيد وكذا ﴿فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ بَعْلَهُمْ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ [آية ٧] خبر كان وبطل عمل ما .

﴿وَالْوِزْنَ . . .﴾ [٨]

رفع بالابتداء (الحق) خبره ، ويجوز أن يكون الحق نعتاً له والخبر (يومئذ) ويجوز نصب الحق على المصدر (فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) شرط وجوابه وكذا ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ [آية ٩] مصدر أي بظلمهم .

﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ . . .﴾ [١٠]

وفرا الأعرج (معاش)^(١) بالهمز وكذا روى خارجة بن مصعب عن نافع . قال أبو جعفر : والهمز لحن لا يجوز^(٢) لأن الواحد معيشة فزدت ألف الجمع وهي ساكنة والياء ساكنة فلا بد من تحريك إذ لا سبيل إلى الحذف والألف لا تحرك فحُرِّكَتِ الياء بما كان يجب لها في الواحد ونظيرة من الواو منارةً ومناورٌ ومقامة ومقاومٌ كما قال :

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٢) في ب ود زيادة « في العربية » .

شرح إعراب سورة الأعراف

١٤٤ - وَإِنِّي لَقَوَّامٌ مِّمَّاوَمَ لَمْ يَكُنْ جَرِيرٌ وَلَا مَوْلَى جَرِيرٍ يَقْوَمُهَا^(١)

وكذا مصيبة ومصاوب هذا الجيد ولغة شاذة مصايب . قال الأخفش : إنما جاز مصايب لأن الواحدة مُعْتَلَّة . قال أبو اسحاق : هذا خطأ يلزمه أن يقول : مقابم ، ولكن القول عندي أنه مثل وسادة وإسادة .

قال أبو جعفر : فقد ذكرنا معنى^(٢) ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ [١١] (إِلَّا إِبْلِيسَ) استثناء من قبيل (لم يكن من الساجدين) في موضع الخبر .

﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ﴾ [١٢]

(ما) في موضع رفع بالابتداء ، وعند الكسائي بالعائد . والمعنى أي شيء منعك (ألا تسجد) في موضع نصب أي من أن تسجد (قال أنا خير منه) ابتداء وخبر . في أنا ثلاث لغات^(٣) أفصحها . أنا فعلت بحذف الألف في الإدراج لأنها زائدة لبيان الحركة في الوقف . قال الفراء : وبعض بني قيس وربيعة يقولون : أنا فعلت نائب الألف في الإدراج . قال الكسائي : وبعض قضاة يقولون . أن فعلت ، مثل غان . وفي الوقف ثلاث لغات : أفصحها : أنا . قال الكسائي . ومن العرب من يقول : أنه قال الأخفش : ومن العرب من يقول : أن في الوقف .

(١) انشاهد للأخطل من قصيدة بمدح بها بشر بن مروان . انظر شعر الأخطل ص ٢٣ . حماسة البحري ٢١٢ وورد منسوبة للفوزدق في المقتضب ١/١٢٢ ، المختصص ١٤/٢١ ولم أجده في ديوانه .

(٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٢٤ ب .

(٣) في ب زيادة « في الوصل »

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿قَالَ قَبَمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [١٦]

فيها ثلاثة أجوبة : يكون من الغي ويكون مثل أحمدة الرجل ، وقيل :
أغواه أي خيبه . (لأقعدن لهم صراطك المستقيم) أي لأقعدن لهم في الغي على
صراطك حذف « على » كما حكى سيبويه : ضرب الطَّيْرُ والبطن وأنشد :

١٤٥ - لدن بهز الكف يغسل مئنه

فيه كما غسل الطريق الثعلب^(١)

والنقد^(٢) على صراطك وفي صراطك^(٣) وتسمى الدين صراطاً لأنه الطريق
إلى النجاة .

وأحسن ما قيل في معنى ﴿نَمْ لَا تَنْتَهُم مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ ٧٥
ب/ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ [١٧] في الضلالة .

﴿قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْذُومًا﴾ [١٨]

على الحال وقرأ عاصم من رواية أبي بكر بن عياش (لَمْ تَبْعْ)^(١) بكسر
اللام وأنكره بعض الحويين وتقديره - واللّه أعلم - من أجل مَنْ تَبْعْ كما يقال :
أكرمت فلاناً لك وقد يكون المعنى : الدَّخِرُ لَمْ تَبْعْ منهم . قال أبو إسحاق من
قرأ « لَمْ تَبْعْ » بفتح اللام فهي عمده لام قسم وهي توطئة لقوله (لَأَمْلَأَنَّ) وقال
غيره : لَمْ تَبْعْ هي لام تأكيد لَأَمْلَأَنَّ لام قسم الدليل على هذا أنه يجوز في غير

(١) الشاهد السابعة من حوزة نقد : الكتاب ١٦ / ١ ، ١٠٩ ، التلخيص لأبي عبد ١٥ إعراب القرآن
المسبوق للرحاج ١١٩ / ١ ، الحراة ١ / ٢٧٤ ، التلخيص (غسل) ورد في مسبو في : تفسير
الطبري ١٣٥ / ٨ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٧ .

(٢) - ٢) ساقط من ب ود .

(٣) قرأ عاصم في رواية عصمة . مختصر ابن خالويه ٤٢ .

شرح إعراب سورة الأعراف

القرآن حذف اللام الأولى ولا يجوز حذف الثانية ، وفي الكلام معنى الشرط
والسجادة أي ^(١) من تعك عذبتك ، ولو قلت من تعك أعذبه لم يجز إلا أن تريد
لأعذبه ^(٢) .

﴿ . . وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ . . ﴾ [١٩]

نهى (فتكونا من الظالمين) جواب ويكون عطفاً .

قال الأخفش : ﴿ فوسوس لهما . ﴾ [٢٠] أي إليهما (ما أوري)
ويجوز في غير القرآن أوري مثل « أقت » . (إلا أن تكونا ملكين) خبر تكونا
و (أن) في موضع نصب بمعنى قراءة والكوفيون بقولهم : ثلثاً وقرأ يحيى بن أبي
ثبير والضحاك (إلا أن تكونا ملكين) بكسر اللام ويجوز على هذه القراءة إسكانها
ولا يجوز على القراءة الأولى لحذف الفتحة ، وزعم أبو عبيد أن احتجاج يحيى بن
أبي كثير بقوله « ومالك لا يبلى » ^(٣) حجة بينة ولكن الناس على تركها فلهمدا
تركناها ^(٤) . قال أبو جعفر : (إلا أن تكونا ملكين) قراءة شاذة وقد أنكر على أبي
عبيد هذا الكلام وجعل من الخطأ الفاحش وهل يجوز أن يتوهم آدم ﷺ أنه يصل
إلى أكثر من ملك الجنة وهي غاية الطالبين وإنما معنى « ومالك لا يبلى » المقام في
ملك الجنة والخلود فيه وقد بين الله حل وعز فضل السلائكة على جميع الخلق في
غير موضع من القرآن فمنها هذا وهو إلا أن يكونا ملكين ومنها « ولا أقول لكم إني
ملك » ^(٥) ومنه « ولا السلائكة المقربون » ^(٦) وقال الحسن : فضل الله عز وجل

(١) ب ، د : والمعنى .

(٢) ب ، د : لأعذبه .

(٣) آية ١٢٠ - طه .

(٤) ب ، د : فلذلك .

(٥) آية ٥٠ - الأنعام .

(٦) آية ١٧٢ - النساء .

شرح إعراب سورة الأعراف

الملائكة بالصور والأجنحة والكرامة ، وقال غيره : فضلهم الله جل وعز بالطاعة وترك المعصية فهذا يقع التفضيل في كل شيء .

﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ . .﴾ [٢١]

ليس « لكما » داخلاً في الصلة وللنحويين فيه ثلاثة أقوال : قال هشام : التفدير إني ناصح لكما لمن الناصحين ، وقال محمد بن يزيد : يكون لكما تبييناً كما تقول : مرحباً بك وبك مرحباً . قال محمد بن يزيد وقال المازني : وهو اختياري الألف واللام سزلتها في الرجل وليست بمعنى الذي ألا ترى أنك تقول : نعم القائم . ولا يجوز : نعم الذي قام .

وقرأ الحسن . . . فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما . . . [٢٢] على واحدة والأجود الجمع ويحور التنبيه وقد ذكرناه في « سورة المائدة » (٢) . (وطفقا) ويحور اسكان الفاء وحكى الأحنس طفق يطفق مثل ضرب يضرب وقرأ الحسن (يخصفان) كسر الخاء والأصل يَخْصِفَان فادغم وكسر الخاء لالتقاء الساكنين وقرأ ابنُ بُرَيْدة ويعقوب (يَخْصِفَان) (٣) بفتح الخاء ألفى حركة التاء عليها ويجوز يَخْصِفَان بضم الياء من خصف يَخْصِفُ والمعنى أنهما أمرا بترك اللباس فبدت سواتهما .

﴿قَالَ رَبَّنَا . .﴾ [٢٣]

نداء مضاف والأصل يا ربنا وقيل في معنى « يا » معنى التعظيم (وإن لم تغنر لنا) وقعت (إن) على (لم) لأن معانها مع ما بعدها الفعل الماضي .

(١) مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٢) آية ٣١ - المائدة .

(٣) مختصر ابن خالويه ٤٢ .

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿يَا بَنِي آدَمَ . . ﴾ [٢٦]

نداء مضاف (قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم) وهم الفطن والكتان لأنهما يكونان من الماء الذي يكون من السماء وقرأ أبو عبد الرحمن والحسن وعاصم من رواية المنفطيل الضبي وأبو عمرو ومن رواية الحسين بن علي الخفمي (ورياشاً)^(١) ولم يحكه أبو عبد إلا عن الحسن ولم يُقَسِّرْ معناه وجم جمع ريش وهو ما كان من المال واللباس قال الفراء^(٢) : ريش ورياش كما تقول : لبس لباس (ولباس التقوى)^(٣) هذه قراءة أهل المدينة والكسائي وقرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم والأعمش وحسرة (ولباس التقوى) بالرفع ، والنصب على العطف وتم الكلام والرفع بالابتداء و (ذَلِكَ) من نعتيه ٧٦ أ / وخبر الابتداء « خير » ويجوز أن يكون لباس مرفوعاً على اسماء مبتدأ أي وسر العورة ذلك لباس المستقيم وروى^(٤) عن محمد بن يزيد أنه قال^(٥) : الرفع والنصب خسان إلا أن النصب يحتمل معنيين (أحدهما أن يكون ذلك إشارة إلى اللباس والآخر أن يكون إشارة إلى كل ما تقدم فأما لباس التقوى ففيه قولان : أحدهما أن معنى أنزل لباس التقوى^(٦) ما علمه الله جل وعز وهدى به هذا في النصب وفي الرفع على التمثيل ، والقول الآخر أن معنى لباس التقوى لبس الصوف والخشن من الثياب مما يتواضع به لله جل وعز . وأولى ما قيل في النصب أنه معطوف و « ذلك » مبتدأ أي ذلك الذي أنزلناه من اللباس والريش لباس التقوى خير من التقوى^(٧) والتجرد في طواكم فإن رفعت فقرأت^(٨) (ولباس التقوى) فأولى ما قيل فيه أن ترفع^(٩)

(١) هي أيضاً قراءة النبي وعلي بن أبي طالب . مختصر ابن خالويه ٤٣ .

(٢) انظر معاني الفراء ٣٧٥/١ .

(٣) تيسير الداني ١٠٩ .

(٤ - ٥) في ب و د وقال أبو العباس محمد بن يزيد .

(٥) في ب و د زيادة « هو » .

(٦ - ٧) في ب و د التقوى وأجود لموافقتكم ومن قرأ بالرفع .

شرح إعراب سورة الأعراف

بالإبتداء و . ذلك . نعته أي ولباس التقوى ذلك الذي علمتموه خير لكم من لباس الثياب التي يوارى سواكم ومن الرياش الذي أنزلناه^(٢) إليكم فالسورة^(٣) (ذلك من آت الله) أي مما يدل على أن له خالقاً (لعلهم يذكرون) أي ليكونوا على رجاء من التذكير

﴿ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ [٢٧]

بدء مصاف (لا يفتنكم الشيطان) نهي وهو مجاز مثل « ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون »^(٤) أي كونوا على الاسلام حتى يأتيكم الموت . (كما) في^(٥) موضع نصب نعت المصدر^(٦) (اخرج ابيكم من الجنة) آية آية للسرث فعلى هذا قيل : انوار ويقال في النداء : يا آية للمذكر وضم الهاء وبفتح (ينزع عنهما لباسهما) في موضع نصب على الحال ويكون مستانفاً (ليريهما) نصب بلام كي (ليراهن) الاصل : انكم لم تخفتم الهزيمة (هو وقبيله) عطف على المضممر وهو تأكيد وهذا يدل على انه يقبح رأتك وعمر وأمه ليس المضممر كالمظهر وقيل : إن قوله « إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم » يدل على أن الجن لا يرون إلا في وقت نسي ليكون ذلك دلالة على نبوته لأن الله جل وعز خلقهم خلقاً لا يرون فيه وإنما يرون إذا نقلوا عن صورهم وذلك من المعجزات التي لا تكون إلا في وقت الأنبياء ^(٧) (من حيث لا ترونهم) وحكى سيويه : حيث . قال أبو اسحاق هي مبنية لعائش : احداهما أنها لا تدل على موضع نعيته . والأخرى أن ما بعدها صلة لأنها

(١) ب ، د : يرفع .

(٢) ب ، د : أنزلناه .

(٣) في ب ود زيادة : قال الفراء وياش كما يقال لباس ولبس .

(٤) آية ١٠٢ - آل عمران .

(٥) هـ - ٥ : ماقت من ب ود .

شرح إعراب سورة الأعراف

لا تضاف ويقال : حِثٌّ وَحِثٌّ وَحَكِي الكوفيون الكسر والاضافة . (إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ) أي وصفناهم بهذا .

﴿ . . كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ [٢٩]

الكاف^(١) في موضع نصب . أي تعودون كما بدأكم^(٢) أي كما خلقكم أول مرة يعيدكم . قال أبو اسحاق : هو متعلق بما قبله أي ومنها تخرجون كما بدأكم تعودون .

﴿ فَرِيقًا هَدَى ﴾ [٣٠]

نصبٌ بهذي (وفريقاً) نصب باضممار فعل أي وأضلّ فريقاً وأنشد
سبويه^(٣) :

١٤٦ - أَصْبَحْتُ لَا أَحْمِلُ السُّلَاحَ وَلَا
أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ تُفَرَا
وَالذُّئْبَ أَخْشَاهُ إِنْ مَرَرْتُ فِيهِ
وَحَدِي وَأَخْشَى الرِّيحَ وَالْمَطَرَا

وقال^(٣) الكسائي والفراء : التقدير يُعُودُونَ فريقاً هدى وفريقاً أي يعودون فريقين . قال الكسائي : وفي قراءة أبي (تَعُودُونَ فريقين فريقاً هدى وفريقاً حق

(١) - ساقط من ب ود .

(٢) - مر الشاهد ١١٣ .

(٣) - في ب ود زيادة ه أي وأخشى الذئب أخشاه .

شرح إعراب سورة الأعراف

عليهم الصلاة (١١) قال القراء : ولو كان مرفوعاً لجاز وقرأ عيسى بن عمر (أنهم)
بفتح الهمزة بمعنى لأنهم .

﴿ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [٣٢]

ابتداء ، وخبر أي هي خالصة يوم القيامة للذين آمنوا في الدنيا وهذه قراءة ابن عباس .
وبها قرأ نافع وسائر القراء يقرأون (خالصة) على الحال أي يجب لهم في هذه الحال ،
وخبر الابتداء (للذين آمنوا) والاختيار عند سيويه نصب لتقدم الطرف (كذلك تمصل الآيات لقوم يعلمون) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر .

﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ ﴾ [٣٣]

نصب بوقوع الفعل عليها (ما ظهر منها وما بطن) بدل (والاثم والبقي غير الحق)
قال القراء : (٢١) الاثم ما دون الحذر ، والبغى / ٧٦ / ب الاستطالة على الناس .
قال أبو جعفر : فأما أن يكون الاثم الحمر فلا يعرف ذلك وتحريم الخمر موجود نصاً في كتاب الله جل وعز وهو قوله « إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه » (٣) وحقيقته الاثم أنه جميع المعاصي كما قال :

١٤٧ - إني وجدت الأمر أرشده

تقوي الأله وشره الاثم (٤)

(١) أنظر معاني القراء ٣٧٦/١ .

(٢) أنظر ذلك في معاني القراء ٣٧٨/١ .

(٣) آية ٩٠ - المائدة .

(٤) الشاهد للمخيل السعدي . أنظر : ديوان المفضليات ٢٢٤

شرح إعراب سورة الأعراف

والبغى التجاوز في الظلم . (وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ) في موضع نصب عطفاً وتداً
(وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) يبين أن كل شرك يقول على الله ما لا يعلم

﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ ﴾ [٣٤]

أي الوقت المعلوم عند الله (لا يستأخرون ساعة) ظرف زمان (ولا يستقدمون) فدل بهذا على أن المقتول إنما يقتل بأجله .

﴿ يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ [٣٥]

شرط ودخلت النون تأكيداً للدخول ما (فمن اتقى وأصلح) شرط وما بعده جوابه وهو وجوبه جواب الأول . وأصلح منكم وقيل المعنى فمن اتقى وأصلح فليطعم^(١) وحذف هذا ودل قوله جل وعز (فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) إن المؤمنين يوم القيامة لا يخافون ولا يحزنون ولا يلحقهم رعب ولا فزع .

﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا ﴾ [٣٦]

ابتداء (أولئك) ابتداء ثان (أصحاب النار) خبر الثاني والثاني وحده خبر الأول .

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً ﴾ [٣٧]

ابتداء وخبر وكذا (أولئك يتألفهم نفسيهم من الكتاب) لأن التقدير تألف لهم (حتى إذا جاءتهم) قال الخليل وسيبويه^(٢) في « حتى وإما » و « إلا » لا يعمل

(١) ت ، د ، ن

(٢) أنظر الكتاب ٢٦٧/٢ ، المقنن ٥٢/٣ .

شرح إعراب سورة الأعراف

لأنهم^(١) حروف ففروق سبهن وبين الاسماء نحو جُبلى وسكرى . قال أبو إسحاق :
تُكْتَبُ ، حتى « بالياء لأنها أشبهت سكرى ولو كُنيت « إلا « بالياء لأشبهت « إلى »
ولم تُكْتَبْ « إما « بالياء لأنها « إن » ضُمَّت إليها « ما » .

﴿ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ ... ﴾ [٣٨]

ظرف (حتى إذا أذركوا) أي اجتمعوا وقرأ الأعمش (تَذَارَكُوا)^(٢) وهذا
الأصل ثم وقع الادغام فاصحح إلى ألف الوصل وقرأ مجاهد (حتى إذا أذركوا)^(٣)
أي أذرك بعضهم بعضاً (حصصاً) على الحال (قال لكل ضعف ولكن لا
تعلمون) ما تجدون من العذاب .

﴿ وَقَالَتْ أُولَئِكَمُ أَخْرَأَتْكُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ... ﴾ [٣٩]

أي قد كفرتم وفعلتم كما فعلنا فليس تستحقون تخفيفاً من العذاب .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا ... ﴾ [٤٠]

اسم « إن » والخبر في (لا تفتح لهم أبواب السماء) هذه قراءة نافع وقرأ
الأعمش وحمزة والكسائي (لا يفتح)^(٤) بالياء على تذكير الجميع والتأنيث على
تأنيث الجماعة والتخفيف يكون للقليل والكثير والتثقل للكثير لا غير والتثقل هما
أولى لأنه على الكثير أدل^(٥) .

(١) ب ، د : لأنهن .

(٢) وهي أيضاً قراءة ابن مسعود .

(٣) أنظر البحر المحيط ٢/٢٩٦ .

(٤) أنظر تيسير الداني ١١ .

(٥) ب ، د : أولى .

شرح إعراب سورة الأعراف

وَيَجُوزُ ﴿ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقَهُمْ غَوَاشٍ ﴾ [٤١]

التنوين عند سَيَّوِيهِ^(١) عَوْضٌ مِنَ الْبَاءِ وَعَنْ أَصْحَابِهِ عَوْضٌ مِنَ الْحَرَكَةِ (وكذلك تجزي الطالمين) الكاف في موضع نصب لأنها بعث لمصدر محذوف.

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [٤٢]

ابتداء والجملة الخبر ومعنى (لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) أي إلا ما تقدر عليه وتتسع له .

﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ﴾ [٤٣]

إن احتجبت إلى جمع غَلٍّ قلت : غَلًّا . (تجزي) في موضع نصب على الحال وقد يكون مستأنفاً (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) فيه قولان : أحدهما هَدَانَا إِلَى مَا آدَى إِلَى^(٢) هَذَا ، والقول الآخر أن المعنى الذي^(٣) هَدَانَا إِلَى الْحَيَاةِ بِالتَّسْكِينِ لَنَا وَالتَّعْرِيفِ (وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ) لَمْ نَفِي (لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ) « أن وفي موضع رفع (وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةَ) « أن في موضع نصب مخففة من الثقيلة وقد يكون تفسيراً لما يودوا به فلا يكون لها موضع (تُلَكُمُ الْجَنَّةَ) ابتداءً وخبر .

﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ ﴾ [٤٤]

تَسْبِيلٌ مِنْ أَجْلِ الْبَاءِ لَأَنَّهَا مَخْفُوضَةٌ وَهِيَ بِسِرْلَةِ حَرْفَيْهِ وَيَجُوزُ التَّضْحِيمُ (أَنْ قَدْ وَحَدْنَا) مثل « أَنْ تُلَكُمُ » (فَهَلْ وَجَدْتُهُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا) مفعولان (قَالُوا)

(١) الكتاب ٥٦/٢ .

(٢-٣) في ب ود و إلى هذا والمعنى الآخر هَدَانَا . . .

شرح إعراب سورة الأعراف

نعم (وقرأ الأعمش والكسائي (قالوا نعم ^(١) بكسر العين ويجوز على هذه اللغة اسكان العين . (فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين) هذه قراءة أبي عمرو . عاصم / ٧٧ / ونافع . وقرأ ابن كثير وحيدة والكسائي (أن لعنة الله على الظالمين) ^(٢) (أن) في موضع نصب على القراءة ويجوز في السخفة أن لا يكون لها موضع وتكون مقسرة وحكى أبو عبيد أن الأعمش قرأ (أن لعنة الله) وحكى عصمة عن الأعمش أنه قرأ (إن لعنة الله) ^(٣) بكسر الهمزة فهذا على اصمار القول كما قرأ الكوفيون (فتأذاه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب إن الله) ^(٤) .

﴿ الَّذِينَ يَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ .. ﴾ [٤٥]

في موضع خفض نعت للظالمين ويجوز الرفع والنصب على اضمار .

﴿ وَيَنْهَمَا جَنَابَ اللَّهِ .. ﴾ [٤٦]

وهو الشئ الذي ذكره الله جل وعز (وعلى الأعراف رجال) أي وعلى أعراف السور وهي شرفها وما عرفت الفرس وقد تكلم العلماء في أصحاب الأعراف فقال قوم : هم ملائكة وقيل : هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ، ومن أحسن ما قيل فيه أن أصحاب الأعراف عدول القيامة وهم الشهداء من كل أمة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم فهم على السور بين الجنة والنار وقال جل وعز (يعرفون كلا بسيماهم) وبأدوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم (أي سلمتم من

(١) انظر تيسير الداني ١١٠ .

(٢) المصدر السابق

(٣) البحر المحيط ٣٠١ / ٤

(٤) البه ٣٩ - إل عمران

شرح إعراب سورة الأعراف

العقوبة (لم يدخلوها وهم يطمعون) أي لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف أي لم يدخلوها بعد ، وهم يطمعون على هذا التأويل وهم يعلمون أنهم يدخلونها . وذلك معروف في اللغة أن يكون طمع بمعنى علم .

﴿ وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ﴾ [٤٧]

وقد علموا أنه لا يجعلهم معهم فهذا سبيل التذلل كما يقول أهل الجنة « ربنا أقم لنا نورنا »^(١) ويقولون « الحمد لله »^(٢) على سبيل الشكر لله جل وعز ولهم في ذلك لذة .

﴿ ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم . . ﴾ [٤٨]

أي من أهل النار .

﴿ أهولاء . . ﴾ [٤٩]

إشارة إلى قوم المؤمنين الذين أقسمت لا يالهم الله برحمة أي أقسمتهم في الدنيا لا يالهم الله في الآخرة برحمة يؤتخونهم بذلك وزيّدوا غمّاً بأن قيل لهم (ادخلوا الجنة) وقرا عكرمة (دخلوا الجنة)^(٣) بغير ألف والذال مفتوحة وقرا طلحة بن مصرف (ادخلوا الجنة)^(٤) يكسر الخاء على أنه فعل ماض .

(١) آية ٨ - التحريم .

(٢) آية ٤٣ .

(٣) المحتسب ٢٤٩/١

(٤) السابق .

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿ .. أَنْ أفيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ .. ﴾ [٥٠]

مثل « أَنْ تَلَكُمُ الْجَنَّةُ » وجمع « .. تَلْقَاءُ .. » ﴿ [آية ٤٧] تَلَاقِي .

﴿ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا .. ﴾ [٥١]

في موضع خفض نصب للكاشرين وقد يكون رفعاً ونصباً بإضمار (كما نسوا) في موضع خفض بالكاف (وما كانوا بآياتنا يجحدون) عطف عليه أي وكما كانوا بآياتنا يجحدون^(١) .

﴿ وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ .. ﴾ [٥٢]

أي بيناه حتى يعرفه من تدبره وقيل : فصلناه أنزلناه متفرقاً (على علم) مثله به (هدى ورحمة) قال الفراء^(٢) هو نصب على القطع . قال أبو إسحاق : أي هادياً ذا رحمة فجعله^(٣) حالا من الهاء التي في « فَصَّلْنَاهُ » . قال الكسائي والفراء : ويجوز « هدى ورحمة » بالخفض^(٤) . قال الفراء : مثل « وهذا كتاب أنزلناه مبارك »^(٥) . قال أبو إسحاق : ويجوز « هدى ورحمة » بمعنى^(٦) هو هدى ورحمة .

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ .. ﴾ [٥٣]

بالهمز لأنه من آل يؤول وأهل المدينة يخفون الهدى ويجعلونها ألأ ، وفي

(١-١) ساقط من ب ود .

(٢) معاني الفراء ١/ ٣٨٠ .

(٣) ب ، د : يجعله .

(٤) أي على البدل من « علم » .

(٥) آية ٩٢ - الأنعام .

(٦) ب ، د : أي .

معناه قولان : أحدهما هل ينظرون إلا^(١) ما وعدوا به في القرآن من العقاب والحساب ، والقول الآخر هل ينظرون^(٢) إلا تأويله من النظر الى يوم القيامة (يوم يأتي) نصب يقول (فهل لنا من شفعاء) . من « زائدة للتوكيد (فيشفعوا لنا) نصب لأنه جواب الاستفهام (أو نرد) فان الفراء : المعنى أو هل نرد وقال أبو اسحاق : هو عطف على المعنى أي هل يشفع لنا أحد أو نرد وقرأ ابن أبي اسحاق (أو نرد فتعمل)^(٣) بنصبهما جميعاً والمعنى إلا أن نرد كما قال^(٤) :

١٤٨ - قُلْتُ لَهُ لَا تُبِكَ غَيْثُكَ إِنَّمَا
نَحَاوِلُ مُلْكاً أَوْ تَمُوتُ فَنَعْذِرُ^(٥)

وقرأ الحسن (أو نرد فتعمل)^(٥) برفعهما جميعاً [والفراء المجمع عليها (أو نرد فتعمل)]^(٦) (قد خسرُوا أَنْفُسَهُمْ) أي لم يتشفعوا بها وكل من لم يتشفع فقد خسرَهَا (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) ما كانوا يعبدونه من الأوثان .

﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ . . ﴾ [٥٤] / ٧٧ ب

اسم « إن » (الله) غيرها (الذي) نعت ويجوز في القرآن إن ربكم الله الذي يكون « الذي » الخير (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) ولو

(١ - ١) ساقط من ب ود

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ٤٤

(٣) في ب : قال امرؤ القيس

(٤) الشاهد لأبي الفتح أنظر في الفرس ٦٦ . نكتب ٤٢٧/١ ، شرح المشوهد مستنصر

٤٢٧/١

(٥) قرأ بها أيضاً عمرو بن عبيد . أنظر مختصر ابن خالويه ٤٤ .

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

شرح إعراب سورة الأعراف

أراد^(١) وعز خلقهما في أقل الأوقات لفعل ولكنه علم أن ذلك أصلح ليظهر قدرته للملائكة شيئاً بعد شيء (يَغْثِي الليل النهار) أي يجعله له كالغشاء وهو في موضع نصب على الحال ويجوز أن يكون مُستأنأ وكذا (يَطْلُبُهُ حثيثاً) نعت لمصدر محذوف (والشمس والقمر والنجوم مُسَخَّرَاتٌ بأمْرِه) قال الأخفش : هي معطوفة على السموات أي وخلق الشمس ودُوي عن عبد الله بن عامر (والشمس والقمر والنجوم مُسَخَّرَاتٌ بأمْرِه)^(٢) على الابتداء والخبر .

﴿ .. إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ .. ﴾ [٥٦]

اسم « إِنَّ » وخبرها فأما قريب ولم يقل قريباً ففيه ستة أقوال . من أحسنها أن الرحمة والرحم واحد وهي بمعنى العفو والغفران كما قال :^(٣)

١٤٩ - إِنَّ السَّمَاخَةَ وَالْمُرُوءَةَ ضُمْنَا

قَبِراً بِمَرَوْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ^(٤)

ومذهب الفراء^(٥) أن قريباً إنما جاء بلا^(٦) هاء ليُفَرَّقَ بين قريب من النسب وبينه . وقال من احتج له : كذا^(٧) كلام العرب كما قال^(٨) :

(١) د ، ب ، ج ، هـ .

(٢) في ب ود زيادة وبالرفع .

(٣) ب ، د : قال زياد الأعجم .

(٤) مر الشاهد ٢٠ .

(٥) معاني الفراء ١ / ٣٨٠ .

(٦) ب ، د : بغير .

(٧) ب ، د : هكذا .

(٨) ب ، د : قال امرؤ القيس .

شرح إعراب سورة الأعراف

١٥٠ - لَهُ السَّيِّئُ إِنَّ أَمْسَى وَلَا أُمُّ هَاشِمٍ

قريب ولا بسباسة ابنة يشكرا^(١)

قال أبو اسحاق : هذا خطأ لأن سبيل المذكر والمؤنث أن يُجرى على أفعالهما ومذهب أبي عبيدة^(٢) أن تذكير قريب على تذكير المكان . قال علي بن سليمان : هذا خطأ ولو كان كما قال لكان قريب منصوباً في القرآن كما تقول : إن زيدا قريباً منك . قال أبو جعفر : والذي قاله أبو عبيدة قد أجاز سيويه مثله على بُعد كما قال^(٣) :

١٥١ - فَغَدَتْ كِلَا الْفَرَجَيْنِ تَحِيبُ أَنَّهُ

مولى المخافة خلّفها وأماها^(٤)

فهذه ثلاثة أقوال ، وقال الأخفش : يجوز أن يذكر بعض المؤنث وأنشد :

١٥٢ - فَلَا مُزْنَةَ وَذَقْتُ وَذَقَهَا

وَلَا أَرْضَ أَبْقَلَ إِبْقَالَهَا^(٥)

قال : ويجوز أن تكون الرحمة ههنا للمطر ، والقول السادس أن يكون هذا على النسب كما يقال : امرأة طالق وحائض .

(١) مر الشاهد ٤٧ .

(٢) مجاز القرآن ١/٢١٦ .

(٣) ب ، د : قال لبيد .

(٤) أنظر شرح ديوان لبيد بن ربيعة ٣١١ ، الكتاب ١/٢٠٢ ، إصلاح المنطق ٧٧ .

(٥) الشاهد لها مين جوين الطائي أنظر الكتاب ١/٢٤٠ ، الكامل ٢/٦٦٠ شرح الشواهد للشتمري

١/٢٤٠ ، الحداد ١/٢١ ، ٢٤٠ . وقد سب لسانى في شرح الصانعة السبع لسان الأبياري

١٠٧ ، ٥٢٢ ولم أجده في ديوانه . وورد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ١/١٢٧ تفسير

العبري ١/١٩٣ ، ٢٠٨/٨ ، ١٥٣/١٨ المحتسب ٢/١١٢ معنى اللبيب رقم ٨٩٥ .

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ . . .﴾ [٥٧]

ابتداء وخبر والرياح جمع ربح في أكثر العدد وفي أقله أرواح لأن الباء في ربح منقلبة من واو إذ كانت قبلها كسرة وهي ساكنة (بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) فيه ست قراءات^(١) وسابعة تجوز : قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو (نُشْرًا) بضم النون والشين وقرأ الحسن وقتادة (نُشْرًا) بضم النون واسكان الشين . وقرأ الأعمش وحمة والكسائي (نُشْرًا) بضم النون واسكان الشين وقرأ عاصم (بُشْرًا) بالباء واسكان الشين والتنوين وروى عنه (بُشْرًا) بفتح الباء فهذه خمس قراءات وقرأ محمد السعدي (بُشْرَى بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) في وزن حُبْلَى والقراءة السابعة (بُشْرًا)^(٢) بضم الباء والشين . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا معانيها^(٣) [في كتابنا السعدي]^(٤) وهي في موضع نصب على الحال وما كان منها مصدرا فهو مثل قوله : « قَتَلْتُهُ حَيًّا » . (حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا) يُذَكِّرُ وَيُؤَنِّتُ وكذا كل جمع بينه وبين واحدته هاء ويجوز نعته بواحد فتقول : سَحَابٌ ثَقِيلٌ وَثَقِيلَةٌ (سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيْتٍ) وإلى بلد بمعنى واحد (كذلك) الكاف في موضع نصب .

﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ . . .﴾ [٥٨]

رفع^(٥) بالابتداء (يَخْرُجُ نَبَاتُهُ) في موضع الخبر وقرأ عيسى ابن عمر (يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ) بضم الباء و « البلد الطيب »^(٦) هو الطيب تربته والذي

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ١/ ٣٨١ ، مختصر ابن خالويه ٤٤ ، المحتسب ١/ ٣٥٥ ، تيسير الداني ١١٠ .

(٢) هي قراءة ابن عباس والسلمي بخلاف وعاصم بخلاف ، انظر المحتسب ١/ ٣٥٥ .

(٣) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٠ ب .

(٤) زيادة من ب ، د .

(٥) ٥ - ٥٠) ساقط من ب ود .

شرح إعراب سورة الأعراف

خَيْبٌ هُوَ الَّذِي فِي تَرْبَتِهِ حَجَارَةٌ وَفِي أَرْضِهِ شَوْكٌ سَنَّهُ سَرِيعٌ الْفَهْمُ بِالْبَلَدِ الطَّيِّبِ .
وَالْبَلَدُ الَّذِي خَيْبٌ (لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ وَقَرَأَ طَلْحَةُ (إِلَّا نَكْدًا
حَدَفَ الْكُسْرَةَ لثَقُلَهَا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُصَدَّرًا بِسَعْنَى ذَا نَكْدٍ وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ (إِلَّا
نَكْدًا) فَهَذَا مُصَدَّرٌ بِسَعْنَى ذَا نَكْدٍ كَمَا قَالَ ^(١) .

١٥٣ - فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ ^(٢)

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ ۖ﴾ [٥٩]

الفاء تدلُّ على أَنَّ الثاني بعد الأول « يا قوم » نداء مضاف ويجوز يا قومي
على الأصل (اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) هذه قراءة أبي عمرو وشيبة وناقع
وعاصم وحُمزة وقَرَأَ يحيى بن وثَّاب والأعمش / ٧٨ / والكسائي وأبو جعفر
(غَيْرُهُ) بالخفض وهو اختيار أبي عبيدٍ قال أبو عمرو : ولا أعرف الجر ولا
النصب وقال عيسى بن عسر : النصب والجر جائزان . قال أبو جعفر : والرفع من
جهتين : إحداهما ^(٣) أَنْ يَكُونَ « غَيْرُ » في موضع « إِلَّا » فتقول ما لكم إله إلا الله
وما لكم إله غير الله فعلى هذا الوجه لا يجوز الخفض لا يجوز : ما جاءني من أحدٍ
إلا زيد لأنَّ مَنْ لا يَكُون إِلَّا في الواجب . قال سيبويه : لأنَّ « علي » و « عن » لا
يُفَعَّلُ بهما ذلك أي لا يُزَادُ أَنْ اليَتَّةُ ثم قال : ولا « مَنْ » في الواجب ، والوجه
الآخر في الرفع أَنْ يَكُونَ نعتاً على الموضع أي ما لكم إله غيرهُ والخفض على
اللفظ ، ويجوز النصب على الاستثناء وليس بكثير غير أنَّ ^(٤) الكسائي والفراء أجازا

(١) ب ، د : قالت الخنساء .

(٢) مر الشاهد ٣٢ .

(٣) ب ، د : من وجهين أحدهما .

(٤) ب ، د : على .

شرح إعراب سورة الأعراف

نصب « غير » في كل موضع بحسب فيه « إلا » في موضعها تم الكلام أو لم يتم .
 وأجازها جاءني غيرك . قال الفراء : هي لغة بعض بني أسد وقضاعة وأنشد :
 ١٥٤ - لم يمنع الشرب منها غير أن هفت

حمامة في سحقوق ذات أو قال^(١)
 قال الكسائي : ولا يجوز جاءني غيرك لأن^(٢) « إلا » لا يقع ههنا . قال أبو
 جعفر : لا يجوز عند البصريين نصب^(٣) غير إذا لم يتم الكلام وذلك عندهم من
 أفصح اللحن . قال أبو إسحاق : وإنما استهوا - يعني الفراء - البيت الذي أنشده
 سيويه مضموناً وإنما نصب غير في البيت لأنها مضافة إلى ما لا إعراب فيه فأما ما
 جاءني غيرك فلحن وخطأ .

﴿ أبلغكم ﴾^(٤) [٦٢]

وأبلغكم واحد كما يقال : أكرمته وكرّمته^(٥) وكما قال :

١٥٥ - ومن لا يكرم نفسه لا يكرم^(٥)

﴿ أو عجبتم ﴾ [٦٣]

فتحت الواو لأنها واو عطفت دخلت عليها الف الاستفهام للتقرير وإنما سبيل

(١) - استشهد لأبي هبيرة في الأمثل في الجرائد ٤٥/٢ ، ١٤٤/٣ ، واستشهد به غير مسبوقة في
 ديوان ٣٦٩/١ ، وقد أن عطف حمامة في خصوص . ومعاني القرآن للفراء ١/٣٨٢ ، ٣٨٣ ،
 شرح الشاهد للشيخ ٣٦٩/١ (أجل من ثباته) ، معنى البيت رقم ٢٦٠ .

(٢) - ٢-٧) ساقط من ب ود .

(٣) - قراءة أبي عمرو ، والباقيون بالشديد . تفسير الذاني ١١١ .

(٤) - ب ، د : أكرم وكرم .

(٥) - الشاهد لزهير بن أبي سلمى وصدره (ومن يقترب يحسب عدواً صديقه انظر : شرح ديوان زهير ٣٢
 قواعد الشعر لثعلب ٧٣)

شرح إعراب سورة الأعراف

الواو أن تدخل على حروف الاستفهام إلا الألف لقوتها .

﴿وإلى عاد ..﴾ [٦٥]

وإن شئت لم تصرفه يكون اسماً للقبيلة كما قال جل وعز « وإنه أهلك عاد الأولى »^(١) ومن صرف جعله اسماً للحَيِّ (أخاهم) عطف وهو عطف البيان والتقدير وأرسلنا إلى عاد أخاهم (هوداً) بدل والصرف وهو أعجمي لخفته لأنه على ثلاثة أحرف وقد يجوز أن يكون عربياً مشتقاً من هاد يهود .

﴿ .. ليس بي سفاقة ..﴾ [٦٧]

ولو كان ليست جاز والتذكير لأنه مصدر وقد فُرقَ بينه وبين الفعل .

﴿ .. خلفاء ..﴾ [٦٩]

جمع خليفة على التذكير والمعنى وخلائف على اللفظ (وزادكم في الخلق بسطة) قال الفراء^(٢) : ويروى أن أطولهم كان مائة ذراعٍ واقصرهم ستين ذراعاً . ويجوز (بَسْطَةً) بالصاد لأن بعدها طاءً .

﴿ .. في أسماء سميتموها ..﴾ [٧١]

وحذف المفعول الثاني أي سميتموها آلهة .

﴿وإلى ثمود ..﴾ [٧٣]

لم ينصرف لأنه جُعِلَ اسماً للقبيلة ، وقال أبو حاتم : لم ينصرف لأنه

(١) آية ٥٠ - النجم « قشاعة نافع وأبي عمرو . انظر تيسير الداني ٢٠٤ . وبعد الآية في ب ود زيادة » قال أبو حاتم وفي حرف ابن مسعود « وإنه أهلك عاداً الأولى .

(٢) معاني الفراء ١ / ٣٨٤ .

شرح إعراب سورة الأعراف

أعجبتني وهذا غلط لأنه مشتق من التمدد^(١) وقد قرأ الفراء^(٢) (إلا أن ثمودا كفروا ربهم)^(٣) على أنه اسم تلحي وقرأ يحيى بن وثاب (وإلى ثمود أخاهم صالحا)^(٤) بالصرف .

وقرأ الحسن . . . وتشتقون الجبال . . . [٧٤]^(٥) بفتح الحاء، وهي لغت وفيه حرف من حروف الحلق فلذلك جاء على فعل يفعل قرأ الأعمش (ولا تعثوا) بكسر التاء أخذ من عني يعثي لا من عثا يعثو .

• ولوطا . . . [٨٠] • [٨١]

نصب لأنه عطف أي وارسلنا لوطاً ويجوز أن يكون منصوباً بسعني وادكروا وكذا ما تقدم من نظيره إلا أن الفراء أجاز^(٦) (وإلى عاد أخوهم هود لأن له مرافعا ولا يجوز عنده في لوط هذا . قال أبو اسحاق : رعم بعض النحويين يعني الفراء أن لوطاً يكون مشتقاً من لَطْتُ الحوض قال : وهذا خطأ لأن الأسماء الأعجمية لا تُشتق . (أتأتون الفاحشة) استفهام فيه معنى التقرير . واحتلف الفراء في الذي بعده فقرأه أبو عمرو بالاستفهام إلا أنه لَمِنَ الهمزة فجعلها بين الهمزة والياء وقرأ عاصم وحمزة بالاستفهام أيضاً غير أنهم حَقَّقُوا الهمزة فقرأ (أنكم)^(٧) وقرأ الكسائي ونافع الثاني بغير همز وهو اختيار أبي عبيد واحتج هو والكسائي جميعاً

(١) في ب ود زيادة ه والتمد الماء القليل .

(٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٢٠/٢ .

(٣) آية ٦٨ - هود .

(٤) وبها قرأ الأعمش أيضاً . مختصر ابن خالويه ٤٤ .

(٥) وبها قرأ الأعرج أيضاً . المصدر السابق .

(٦) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٨٣/١ .

(٧) انظر تيسير الداني ٣٢ .

شرح إعراب سورة الأعراف

بقوله عز وجل « أَفَأَنْ مَّتْ فَهُمْ الْخَالِدُونَ »^(١) ولم يقل : أفهم وبقوله : « أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ »^(٢) ولم يقل : انقلبتم . قال أبو جعفر : / ٧٨ ب / وحكي عن محمد بن يزيد أنه كان يذهب إلى قول أبي عبيد الكسائي وهذا من أفصح الغلط لأنهما شبها شيئين بما لا يشتبهان لأن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد فلا يكون فيهما استفهامان كالمبتدأ وخبره فلا يجوز : أَفَأَنْ مَّتْ فَهُمْ الْخَالِدُونَ كما لا يجوز : أَرِيدَ امْنِطَلِقْ وقَصَّة لوط ~~...~~ فيها جملتان فلك أن تستفهم عن كل واحدة منهما ويجوز الحذف من الثانية لدلالة الأولى عليها إلا أن الاختيار تخفيف الهمزة الثانية وهذا قول الخليل وسيبويه . (بل أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ) ابتداء وخبر .

﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ . . .﴾ [٨٢]

ويكون^(٣) الخبر (أَنْ قَالُوا) فإذا نصبت فالاسم « أَنْ قَالُوا » أي إلّا قولهم ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ . . .﴾ [٨٣] عطف على الهاء (إلّا امرأته) استثناء من موجب .

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا . . .﴾ [٨٤] تأكيد .

﴿وَالِى مَذْيَنَ . . .﴾ [٨٥]

لم تنصرف لأنها اسم مدينة وقيل : لأنها اسم قبيلة وقيل : للعجمة وأصحها الأول^(٤) (أخاهم) عطف (فَأَوْفُوا الْكَيْلَ) من أوفى ويقال : وفى وعلى هذه اللغة فأوفوا .

قال الأخفش ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ . . .﴾ [٨٦] أي في كل صراط ، وفلان

(١) آية ٣٤ - الأنبياء .

(٢) آية ١٤٤ - آل عمران .

(٣) في ب ود زيادة « ويجوز جواب قومه » .

(٤) في ب ود زيادة « والمدينة منسوبة إلى مذياب بن إبراهيم » .

شرح إعراب سورة الأعراف

بالبصرة وفي البصرة واحد (وتَصَلُّونَ عن سبيل الله) أي عن الطريق التي تُؤدِّي إلى طاعة الله حل وعز (وتَبْغُونَهَا عِوَجًا) مفعولان والتقدير يَبْغُونَ لها عِوَجًا .
يقال : في الدين وفي (١) الأمر عَوَجٌ وفي العود عَوَجٌ .

﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ . . ﴾ [٨٧] مُذَكَّرٌ عَلَى الْمَعْنَى وَعَلَى اللَّفْظِ كَانَتْ .

﴿ . . وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ . . ﴾ [٨٩]

فيها اسم يكون (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) في موضع نصب وفيه تقديران : قال أبو اسحاق : أي إلا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ جل وعز . قال : وهذا قول أهل السَّنَةِ ، والتقدير الآخر أنه استثناء ليس من الأول وفي معناه قولان : أحدهما : إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتَعَبَّدَنا بشيء مما أَنْتُمْ عليه ، والقول الآخر : أَنْ يَكُونَ مثل « حَتَّى يَبْجَ الْحَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » (٢) .

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وطلحة بن مُصَرِّف ﴿فَكَيْفَ آيِسَى عَلَى قَوْمِ كَافِرِينَ﴾ [٩٣] وهذه لغة تميم يقولون : أَنَا لِمُضْرِبٌ .

﴿أَقَامِينَ أَهْلَ الْقُرَى . . ﴾ [٩٧]

مثل أَوْعَجْتُمْ وكذا ﴿أَوْ أَمِنَ﴾ [٩٨] على هذه القراءة وروى عن سافع وجهان : روى قالون وأكثر الناس عنه أنه قرأ (أَوْ أَمِنَ) بإسكان الواو . وروى عنه ورش (أَوْمِنَ) بتحريك الواو وإذهاب الهمزة والوجهان يرجعان إلى معنى واحد لأنه ألقى حركة الهمزة على الواو لَمَّا أَرَادَ تَخْفِيفَهَا وحذفها ومعنى (أَوْ) ههنا الخروج من (٣) شيء إلى شيء (٣) ونظيره قوله جل وعز « إِنْ يَشَأْ يُرْحَمَكُمُ أَوْ أَنْ يَشَأْ

(١) في « زيادة من ب ود .

(٢) آية ٤٠ - الأعراف .

(٣- ٣) في ب ود « الخروج شيء من شيء . »

شرح إعراب سورة الأعراف

يَعَذِّبُكُمْ^(١) .

قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو وأبو لم يهد للذين يرثون . [١٠٠] بالياء، فإن في موضع رفع على هذا وقرأ مجاهد وأبو عبد الرحس بالنون (أو لم يهد) قال أبو عمرو والقراءة بالنون محال^(٢) . قال أبو جعفر : يكون « أن » في موضع نصب على قراءة من قرأ بالنون^(٣) بمعنى لأن أصبناهم ببعض^(٤) دنوبهم^(٥) وتم الكلام ثم قال جل وعز (ونطع على قلوبهم) ولا يكون معطوفاً على أصبناهم لأن أصبناهم ماض ونطع مستقبل وأجاز الفراء^(٦) العطف لأن المستقبل والماضي يقعان هنا بمعنى واحد .

﴿ .. فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل ﴾ [١٠١]

قال الأخفش أي فما كان^(٧) ليحكم لهم بالآيمان بتكذيبهم أي ليسوا المؤمنين بتكذيبهم وقال غيره : هذا لغوم بأعيانهم (كذلك يطع الله على قلوب الكافرين) في موضع نصب .

﴿ وما وجدنا لأكثرهم من عهد ﴾ [١٠٢]

في موضع نصب فالمعنى وما وجدنا لأكثرهم عهداً ومن زائدة للتوكيد وفيه قولان : أحدهما أن يكون المعنى وما وجدنا لأكثرهم وفاءاً بالعهد أي وفاء عهد أي إذا عاهدوا لم يوفوا ، والقول الثاني أن يكون العهد بمعنى الطاعة لأن على

(١) آية ٥٤ - الإسراء .

(٢) - ٢) ما نقل من ب ود .

(٣) - ٣) في ب ود ، بدو بهم .

(٤) معني الفراء ١ / ٣٨٦ .

(٥) ب ، د : كانوا .

شرح إعراب سورة الأعراف

الإنسان الطاعة كما عليه الوفاء بالعهد . (وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين) الفراء يقول : المعنى وما وجدنا أكثرهم إلا فاسقين ، وسيبويه يذهب إلى أن « إن » هذه هي الثقيلة خُفِّفَتْ ولزمت اللام .

﴿ حَقِيقٌ عَلَيَّ الْأَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ۖ ۝ [١٠٥] ﴾

هذه قراءة نافع ونسبة^(١) : قرأ أبو جعفر وأبو عمرو وأهل مكة وأهل الكوفة^(٢) (على ألا) مخففة بمعنى حدير / ٧٩ / وخلق يقال : فلان خليل بأن يفعل [وحدير أن يفعل]^(٣) وعلى أن يفعل بمعنى واحد ومعنى « حقيق علي » واجب علي وأن على هذه القراءة في موضع رفع وهي في السواد موصولة في موضع ومنفصلة في موضع . وقد تكلم السحويون في ذلك فقال المأثم^(٤) من العرب من يدغم بعنة ومنهم من يدغم بلا عنة^(٥) ، فمن أدغم بعنة كتبها مفصلة ومن أدغم بلا عنة كتبها موصولة لأنه قد أذهب النون وما فيها من العنة ، وقال القتيبي^(٦) من نصب بها كتبها موصولة ومن لم ينصب بها كتبها مفصلة نحو « أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولاً »^(٧) فهذه مفصلة لأن فيها إضماراً . قال أبو جعفر : وسعيت أبا الحسن علي بن سليمان يقول لا يجوز أن يكتب من هذا شيء إلا مفصلاً لأنها « أن » دخلت عليها « لا » .

(١-٢) انظر تيسير الداني ١١١ .

(٣) زيادة من ب ، د .

(٤) في ب ود زيادة صاحب الاختلاف سعيد بن مسعد .

(٥) ب ، د : بغير .

(٦) ب ، د : ابن قتيبة .

(٧) آية ٨٩ - طه .

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ .. ﴾ [١٠٧]

حذفت الواو لسكونها وسكون الألف ويجوز (فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ)^(١) بالواو بين الساكنين هاء . (فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ مُبِينٌ) ابتداء وخبر والمعنى مبين أنه شعبان لا بلس وهذه « إذا » التي للمفاجأة تقول : خرجت فإذا عمرٌ وجالسٌ ويجوز النصب . قال الكسائي : لأن المعنى فاجأته . قال بعض البصريين لو كان كما قال لُنُصِبَ الاسم . قال علي بن سليمان : سألت أبا^(٢) العباس محمد بن يزيد كيف صارت « إذا » خبراً لُجُتَ^(٣) فقال : هي ههنا ظرف مكان قال^(٤) علي بن سليمان : وهو عندي بمعنى الحدوث^(٥) .

﴿ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ .. ﴾ [١١٠]

نصب يُرِيدُ (فَمَاذَا تَأْمُرُونَ) ويجوز أن يكون « قالوا » لفرعون وحده « فَمَاذَا تَأْمُرُونَ » كما يحاطب الجارون ، ويجوز أن يكون « قالوا » له ولأصحابه و (ما) في مَرَصِعٍ رفع على أن (ذا) بمعنى الذي وفي موضع نصب على أن (ما) و (ذا) شيء واحد .

﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ .. ﴾ [١١١]

هذه قراءة أهل المدينة وعاصم والكسائي ، وقرأ سائر أهل الكوفة (أَرْجِهْ وَأَخَاهُ)^(٦) بأسكان الهاء ، وقرأ عيسى بن عمر وأبو عمرو بن العلاء (أَرْجِئْهُ

(١) كما كان ابن كثير يفعل بهاء الكناية عن الواحد المضمونة والساكن ما قبلها أنظر تيسير الداني ٢٩ .

(٢) في ب ود زيادة « استاذنا » .

(٣) في ب ود زيادة « وظروف الزمان لا تتضمن الجثث إنما تتضمن الأفعال » .

(٤ - ٥) العبارة في ب ود جاءت بعد « فقال هي .. » .

(٥) بها قرأ عاصم وحمة ، أنظر تيسير الداني ١١١ .

شرح إعراب سورة الأعراف

وأخاه^(١) بهيمة ساكنة والهاء مضمومة . فالقراءة الأولى فيها ثلاثة أقوال : منها أن يكون على بدل الهمزة وقال الكسائي : تميم وأسد يقولون : أرجيت الأمر إذا أحرته . والقول الثالث قاله محمد بن يزيد قال : هو مأخوذ من رجاء يرجو أي أطعمه . ودغته يرجو وكسر الهاء على الاتباع ويجوز ضمها على الأصل واسكانها لحس ولا يجوز إلا في شذوذ من الشعر والهمز جيد حسن لولا مخالفة السواد إلا أنه يُحذف لذلك بأن مثل هذا يُحذف من الخط (وأخاه) عطف على الهاء (حاشرين) نصب بالفعل .

﴿ يَأْتُوكَ .. ﴾ [١١٢]

جزم لأنه جواب الأمر فلذلك حذفت منه النون . وقرأ الكوفيون إلا عاصما (بكلل سخار عليم)^(٢) وقرأ سائر الناس (ساحر) وكذلك هو في السواد كله . ويجب أن تُجتنب مخالفة السواد .

﴿ وَجَاءَ الشَّخْرَةُ فِرْعَوْنَ .. ﴾ [١١٣]

وحذف ذكر الارسال اليهم لعلم السامع .

﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ .. ﴾ [١١٥]

« أن » في موضع نصب عند الكسائي والفراء^(٣) كما قال :

١٥٦ - قالوا الركوب فقلنا تلك عادتنا^(٤)

(١) المصدر السابق .

(٢) أنظر تيسير الداني ١١٢

(٣) معاني الفراء ١/ ٣٨٩ .

(٤) الشاهد للأعشى وعجزة : أو تنزلون فانا معشر نزل ، أنظر ديوان الأعشى ٦٣ ، الكتاب ١/ ٤٢٩ ، أن تركبوا فركب الخيل عادتنا . . . ، شرح الشواهد للشتمري ١/ ٤٢٨ .

شرح إعراب سورة الأعراف

قال القراء : في الكلام حذف والمعنى قال لهم موسى عليه السلام : إنكم لن تغلبوا ربكم ولن تُبطلوا آياته ، وهذا من معجز القرآن الذي " لا يأتي مثله في كلام الناس ولا يقدرُون عليه " يأتي باللفظ اليسير بجمع المعنى الكثير .

﴿ ... وَجَاؤُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴾ [١١٦] .

أي عظيم عندهم وليس بعظيم على الحقيقة .

ووهي عن حاصم ﴿ ... فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ ﴾ [١١٧] . مُحْتَفًا وَيَجُوزُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ « تَلْقَفُ » لِأَنَّهُ مِنْ لَقَفَ . (مَا يَفْكُرُونَ) أَي مَا يَكْذِبُونَ لِأَنَّهُمْ جَاءُوا بِحِبَالٍ وَجَعَلُوا فِيهَا زُجْجًا حَتَّى تَحْرُكَتْ وَقَالُوا هَذِهِ حَيَاتٌ .

﴿ ... وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ ﴾ [١١٩]

على الحال والفعل منه صَغِرَ يَصْغُرُ صُغْرًا وَصُغُورًا وَصَغَارًا .

﴿ وَالْقَبَى السَّخِرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ [١٢٠] على الحال .

قال خازن قرأ الحسن ﴿ وَمَا تَنْقُمُ مِنَّا ﴾ [١٢٦] قال الأخفش : هي

لغة

﴿ ... وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ ﴾ [١٢٧]

جواب الاستفهام وقال القراء : هو منصوب على الصرف ، وفي قراءة أبي

(١-١) في ب و د الذي يأتي في غاية الإيجاز ولا يقدر عليه البشر وهوان .
(٢) بينها في ب زيادة ، فتع القاف : قرأ بها أيضاً أبو جوة وابن أبي عمير . نطق البحر المحيط

شرح اعراب سورة الأعراف

(أَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُتْسَدُّوا فِي الْأَرْضِ) وقد تَرَكُوا أَنْ يَعْبُدُوكَ (وَالْهَيْتَكَ)^(١) . (قَالَ) سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ) وَسَنَقْتُلُ عَلَى التَّكْثِيرِ .

قال أبو اسحاق عن أبي / ٧٩ ب / عبدة عن عبد الله .

﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ . . ﴾ [١٣٠] .

قال بالجوع ، ومن العرب من يعرب النون في السنين وأنشد الفراء :

١٥٧ - أَرَى مَرَّ السِّنِينَ أَخَذَنَ مِنِّي

كما أَخَذَ السِّرَارُ مِنَ الْهَيْلَالِ^(٢)

وأنشد سيويه هذا البيت بفتح النون ولكن أنشد في هذا ما لا يجوز غيرهُ وهو قوله :

١٥٨ - وَقَدْ جَاوَزَتْ رَأْسَ الْأَرْبَعِينَ^(٣)

وحكى الفراء عن^(٤) بني عامر أنهم يقولون^(٥) : أَقْسَتْ عَتَدُهُ سِنِينًا يَا هَذَا . مصروفاً

قال : وبنو تميم لا يصرفون ويقولون : مضت له سِنِينَ يَا هَذَا .

﴿ . . وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ . . ﴾ [١٣١]

شَرِطَ (يَطْيَرُوا) جوابه والأصل يَطْيَرُوا فأدغمت التاء في الطاء وقرأ طلحة

(١) أنظر معاني الفراء ٣٩١/١ . . وقد تركوك أن يعبدوك . . وكذا في البحر المحيط ٣٦٧/٤ .

(٢) الشاهد لحريز أنظر شرح ديوان حبيب ٢٢٦ ، رأيت من . . الكامل للمبرد ٤٨٦ . تفسير الطبري ٣٧/٤ ، ١٢/١٥٦ ، ١٩/٦٢ . شرح أبيات سيويه للمحدث ١١١ .

(٣) الشاهد من أبيات مسبوقة للبحر من مثل الرياحي ذكرت في الحراية ١٢٦/١ ، ٤١٤/٣ . مصدرة . وهذا البيت الشعراء مني . وذكر غير مستوف في المختص ٣٣٢/٣ . أوضح المسالك رقم ١٤ .

(٤) ساقط من ب ود .

شرح إعراب سورة الأعراف

وعيسى (تَطَيَّرُوا)^(١) على أنه فعل ماضٍ . ومعنى تَطَيَّرُوا تَشَاءَمُوا والأصل في هذا من الطير ، ثم كثر استعمالهم إياه حتى قيل لكل من تشاءم : تَطَيَّرَ . وقرا الحسن (أَلَا إِنَّمَا طَيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ)^(٢) جمع طائر . (وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أي لا يعلمون أن ما لحنهم من القحط والشدة إنما هو من عند الله جل وعز بذنوبهم لا من عند موسى ﷺ وقومه .

﴿ وَقَالُوا مَهْمَا .. ﴾ [١٣٢]

وسكى الكوفيون مهما بمعناه . قال الخليل^(٣) رحمه الله : الأصل « ما ما » الأولى للشرط والثانية التي نزلت في قولك . أَيْنَمَا تَجْلِسْ أَجْلِسْ . فكثر هذا الجمع بين حرفين لفظيهما واحد فأبدلوا من الألف هاءا فقالوا : مَهْمَا . قال أبو اسحاق : قال بعضهم الأصل فيه^(٤) « مَهْمَا » أي اكفف (ما تأتاه من آية) شرط والجواب (فما نحنُ لك بمؤمنين) .

﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ .. ﴾ [١٣٣]

قال الأخفش : جمع طوفانية (والجراد) جمع جرادة في المذكر والمؤنث فان أردت الفصل قلت : وأبئت جرادة ذكرا (والضفادع) جمع ضفدع (والدّم) عطف . قال أبو اسحاق (آيات مُفَصَّلَاتٍ) نصب على الحال . قال : وتروى أنه كان بين الآية والآية ثمانية أيام .

(١) البحر المحيط ٤/ ٣٧٠ .

(٢) مختصر ابن خالويه ٤٥ .

(٣) أنظر الكتاب ١/ ٤٣٣ .

(٤) فيه زيادة من ردد .

شرح اعراب سورة الاعراف

﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ۖ ۞ [١٣٧]

مفعولان (التي نأركنا فيها) في موضع نصب لمشارق ومغارب ويجوز أن يكون خفصاً نعتاً للأرض وزعم الكسائي والقراء (١) أن الأصل في مشارق الأرض وفي مغاربها ثم حذف « في » فنصب . قال القراء : « وَتَوَقَّعُ » أَوْرَثْنَا « على التي » ، وأجاز القراء (٢) أن يكونا مفعولين كما تقدم . (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) رفع فعلها (الْحُسْنَى) نعتها وزوي عن عاصم (كَلِمَاتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى) (٣) (وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ) (٤) لغة فصيحة . قال الكسائي : « وَبَنُو تَيْمٍ يَقُولُونَ : « يَعْرِشُونَ » ٥ » وبها قرأ عاصم ويقال أيضاً : عَكَفَ يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ والمصدر منها جميعاً على قول .

﴿ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ ۖ ۞ [١٤٠]

مفعولان أحدهما بحرف والأصل ابغني لكم (إلهاً) نصب على البيان . (وهو) ابتداء والخبر (فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) .

﴿ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ ۖ ۞ [١٤١] أَيِ وَادِّكُورِ ۖ ۞

﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ۖ ۞ [١٤٢] ، [١٤٣]

مفعولان أي تمام ثلاثين ليلة . وقد ذكرنا واعدنا في سورة البقرة (١)

(٢-١) أنظر معاني القراء ٣٩٧/١ .

(١) مختصر ابن خالويه ٤٥ .

(٤) بضم الراء قراءة أبي بكر وابن عامر وباقى السبعة بكسرها . أنظر تيسير الداني ١١٣ . (٥-٥) ساقط من ب و د .

شرح إعراب سورة الأعراف

(وَأَتَمَسْنَاهَا بِعَشْرِ) حَذَفَ الْهَاءُ لِأَنَّهُ عَدَدٌ لِمِائَتٍ (فَتَمَّ مِائَاتٌ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) الْفَائِدَةُ فِي هَذَا وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ ثَلَاثِينَ وَعَشْرًا أَرْبَعُونَ ، أَنَّهُ قَدْ كَانَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْعَشْرُ غَيْرَ لَيَالٍ فَلَمَّا قَالَ : أَرْبَعِينَ لَيْلَةً عَلِمَ أَنَّهَا لَيَالٍ ، وَقِيلَ : هُوَ تَوْكِيدٌ ، وَجَوَابٌ ثَالِثٌ هُوَ إِحْسَانُهَا قَدْ كَانَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْعَشْرُ تِسْعَةً ثَلَاثِينَ فَافَادَ قَوْلُهُ : « فَتَمَّ مِائَاتٌ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » أَنَّ الْعَشْرَ سِوَى الثَّلَاثِينَ . (وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْنُتْنِي فِي قَوْمِي) عَلَى الْبَدَلِ ، وَيَجُوزُ « هَارُونَ » عَلَى الْمَدِّ ، وَهُوَ مَنْ خَلَفَ يَخْلُفُ أَيِ كُنْ خَلِيفَةً لِي . وَيُقَالُ : خَلَفَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِخَيْرٍ إِذَا مَاتَ لَهُ مَنْ لَا يُعْتَاظُ مِنْهُ الْوَالِدَانِ ، وَأُخْلِفَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا مَاتَ لَهُ مَنْ يُعْتَاظُ مِنْهُ الْوَالِدَانِ ، وَأُخْلِفَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا مَاتَ لَهُ مَنْ يُعْتَاظُ مِنْهُ الْأَحْوَةُ وَمِنْ أَشْبَهُهُمْ (وَاصْلَحْ) أَنْفَ قَطَعَ وَكَذَا ﴿ . . . أَرْنِي ﴾ [١٤٣] .

فَأَمَّا (أَنْظِرْ) فِيهِ الْفُتُ النَّفْسُ فَلِذَلِكَ قُطِعَتْ وَجُزِمَ أَنْظِرْ لِأَنَّهُ جَوَابٌ (فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ) شَرْطُ وَالْجَوَابُ (فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلنَّجْلِ جَعَلَهُ دَكَّا) هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَهْلِ الْبَصْرَةِ / ٨٠ أ / وَيَدُلُّ عَلَى صَحَّتِهَا « ذُكَّتِ الْأَرْضُ دَكَّا » ^(١) وَأَنَّ الْحِلَّ مَذْكُرٌ ، وَقَرَأَ أَهْلُ الْكُوفَةِ (جَعَلَهُ دَكَّاءَ) ^(٢) وَتَقْدِيرُهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ فَجَعَلَهُ مِثْلَ أَرْضٍ دَكَّاءَ وَالْمَذْكُورُ أَذْكَ وَجَمَعَ دَكَّاءَ دَكَّاءَاتٍ وَذَكَ . (وَحَرَّمَ مُوسَى صَعَقًا) عَلَى الْحَالِ (فَلَمَّا أَخَافَ قَالَ مُبْحَانُكَ) وَيَجُوزُ الْإِدْغَامُ . (مُبْحَانُكَ) مُصْدَرٌ (تَبَّتْ إِلَيْكَ) يُقَالُ : تَابَ إِذَا رَجَعَ ، وَالتَّوْبَةُ أَنْ يَنْدِمَ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ وَيَتَوْبَ أَنْ لَا يَعَاوِدَ وَيَقْلَعَ فِي الْحَالِ عَنِ الْمَعْلُ ، فَهَذِهِ ثَلَاثُ شُرَاطِظٍ فِي التَّوْبَةِ . (وَأَنَا أَوَّلُ

(١) آية ٥١ .

(٢) آية ٢١ - الفجر .

(٣) أنظر تيسير الداني ١١٣ .

شرح إعراب سورة الأعراف

المؤمنين) ابتداءً وحبر ، وقرأ نافع (وأنا أول المؤمنين)^(١) بآليات الألف في الإدراج والأولى حذفها في الإدراج والأولى حذفها في الإدراج ، وإثباتها لغة شاذة خارجة عن القياس لأن الألف إنما جيء بها لبيان الفتحة وأنت إذا أدرجت لم تثبت فلا^(٢) معنى للألف .

﴿ .. فَخُذْ مَا آتَيْتَكَ .. ﴾ [١٤٤]

لا يقال : أُوْخِذْ وهو التقياس كما يقال : أُوْمِرَ^(٣) فلاناً ، لأنه سمع من العرب هكذا ، وقبل : هذه علة وهي أن الحاء^(٤) من حروف الحلق وكذا الهزة . فاما أُوْمِرَ فيقال ، وعلى هذا قوله جل وعز : ﴿ .. وَأَمْرٌ قَوْمَكَ بِأَخْذُوا بِأَحْسَنِهَا .. ﴾ [١٤٥] فإذا قلت : مَرَّ فلاناً فهذا الأكثر ويجوز أُوْمِرَ .

﴿ .. وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ .. ﴾ [١٤٦]

قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وقرأ أهل الكوفة إلا عاصم (الرُّشْد)^(٥) قال أبو عبيد : قرأ أبو عمرو بين الرُّشْد والرُّشْد فقال : الرُّشْد في الصلاح والرُّشْد في الدين . قال أبو جعفر : وسيبويه يذهب إلى أن الرُّشْد واحد مثل السُّخْط والسُّخْط وكذا قال الكسائي . قال أبو جعفر : والصحيح عن أبي عمرو غير ما قال أبو عبيد . قال اسماعيل بن اسحاق حدثنا نصر بن علي عن أبيه عن أبي عمرو بن العلاء قال : إذا كان الرُّشْد وسط الآية فهو مُسَكَّن وإذا كان رأس الآية فهو مُحَرَّكٌ

(١) الانحاف ١٣٨ .

(٢) ب . ن .

(٣) في أ : أُوْجِدَ وفي ب ود ه أوجر ، وأظنهما محرفتين وما أثبت هو الصواب بدلالة ما بعده .

(٤) ب . د : وهي الحاء لأنها .

(٥) انظر تيسر الداني ١١٣

شرح إعراب سورة الأعراف

قال أبو جعفر : يعني أبو عمرو برأس الآية نحو « وهىء لنا من أمرنا رشداً »^(١) فهما عنده لغتان بمعنى واحد ، إلا أنه فُتح هذا لتتفق الآيات . ويقال : رشد يرشُد ورشيد يرشُد ، وحكى سيبويه : رشد يرشُد وحقيقة الرُشد والرشد في اللغة أن يظفر الإنسان بما يريد وهو ضد الخيبة وحقيقة الغي في اللغة الخيبة قال الله جل وعز وعصى آدم ربه فغوى^(٢) وقال الشاعر :

١٥٩ - فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسَ أَمْرَهُ

وَمَنْ يَغْوِ لَا يَغْدُمُ عَلَى الْغَيِّ لِأَيِّمًا^(٣)

﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ .. ﴾ [١٤٧]

مبتدأ . والخير (حبطت أعمالهم) (هل يُجزون إلا ما كانوا يعملون) خبر
ما لم يُسم فاعله .

﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ .. ﴾ [١٤٨]

هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة ، وقرا أهل الكوفة إلا عاصماً (من حُلِيِّهِمْ)^(٤) بكسر الحاء ، وقرا يعقوب (من حُلِيِّهِمْ) بفتح الحاء والتخفيف . قال أبو جعفر : جمع حُلِيٍّ وحُلِيٍّ مثل ثُدِيٍّ وثُدِيٍّ والأصل حُلُوِيٍّ ثم أدغمت الواو في الباء فانكسرت اللام لمجاورتها الباء وتكسر الحاء لكسرة اللام وضمُّها على الأصل . فاما عصى فالأصل فيها عُصُوٌّ لأنها من ذوات الواو ثم أُعْلِتْ (عَجَلًا)

(١) آية ١٠ - الكهف .

(٢) آية ١٢١ - طه .

(٣) مر الشاهد ٥٦ .

(٤) تفسير الداني ١١٣ .

شرح إعراب سورة الأعراف

مفعول (جسدا) بعت^(١) (لأنه جوار) رفع بالابتداء أو بالصفة يقال خار بخور خوار إذا صاح وهذا خار بجوار جزأه ويقال : خار^(٢) البحر خورا إذا جبن وضعف (اتخذوه) فحذف المفعول الثاني أي اتخذوه إلهاً .

قال الأخفش : يقال : سقط في يده وأسقط ومن قال : سقط في أيديهم^(٣) القسم ، ورتنا على النداء . ومن قرأ « يرحمنا » بالياء « ويغفر لنا » بالياء و « رتنا » رفع بفعله ، ومن قرأ « يرحمنا » بالياء « ويغفر لنا » بالياء و « رتنا » رفع بفعله كأنه قال : يا ربنا^(٤) غَضَبَان .. [١٥٠]

نصب على الحال ولم يصرف لأن مؤنثه عظمى . وحقيقة امتناع صرفه أن الألف والنون فيه سوزة النبي الثاني في قولك حمراء فالنون بدل كما يقال : في صنعاء صنعاني . (أعجلتم أمر ربكم) قال يعقوب : يقال : عجلت الشيء سبقت وأعجلت الرجل استعجلته . (وأخذ برأس أخيه يجره إليه) أخذ برأسه ، وأخذ رأسه واحد وكذا « وامسحوا برؤوسكم »^(٥) وقيل : إنما أخذ برأسه على جهة المسازة لا غير فكه هارون^(٦) أن يتوهم من حضر لأن الأمر على خلاف ذلك فقال : ابن أم علي الاستعظام له لأنه أخوه لأمه وهذا موجود في كلام العرب كما قال :

(١) في ب و د زيادة ، أو بدل ،

(٢) في ب و د : البحر .

(٣) في ب و د : البحر .

(٤) في ب و د : البحر .

(٥) آية ٦ - المائدة .

(٦) في ب و د : البحر .

١٦٠ - يا ابن أُمِّي ويا شَقِيقَ نَفْسِي^(١)

وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو (ابن^(٢) أُمِّ إِنَّ القوم) وقرأ أهل الكوفة (ابن^(٣) أُمِّ إِنَّ القوم) قال الكسائي والفراء^(٤) وأبو عبيد : يا ابن أُمِّ تَقْدِيرُهُ يا ابن أُمِّهِ . وقال البصريون : هذا القول خطأ لأن الألف خفيفة لا تحذف ولكن جعل الاسمان اسماً واحداً فصار كقولك : خمسة عشر أقبِلُوا . وقال الأخفش وأبو حاتم : يا ابن أُمِّ كما يقول : يا غلام غلام أقبِلْ . قال أبو جعفر : يا غلام غلام لغة شاذة لأن الثاني ليس بمنادى فلا ينبغي أن تحذف منه الياء فالقراءة بكسر السين على هذا القول بعيدة ولكن لها وجه حسن جيد يكون بمنزلة قولك : يا خمسة عشر أقبِلُوا ، لما جعل^(٥) الاسمين اسماً واحداً أضاف^(٦) . (إِنَّ القوم استضعفوني وكادُوا يقتلوني) بنونين لأنه فعل مستقبل ويجوز الإدغام في غير القرآن . قرأ مجاهد ومالك بن دينار (فلا تَشْمِتْ بي الأعداء) بالتاء على تأنيث الجماعة ويجوز كسرها ويجوز التذكير على الجميع . وفيه شيء لطيف يقال : كيف نهى الأعداء عن الشتمات ؟ فالجواب أن هذا مثل قوله جل وعز « فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون »^(٧)

(١) الشاهد لأبي زيد الطائي . عجزه « أنت خلتني لدهر شديد » أنظر شعرا أبي زيد الطائي ٤٨ روى كما يأتي :

يا ابن حسناء شق نفسي بالجلجلاج خلتني لدهر شديد الكتاب ١/ ٣١٨ ، كتاب الاضداد لابن الأنباري ٢٩٣ .

(٢-٣) في « يا ابن » يائبات يا النداء وإنما قرأ بها بعضهم كما في مختصر ابن خالويه ٤٦ ، البحر ٣٩٦/٤ فثبت ما في ب ود دون يا . أنظر معاني الفراء ١/ ٣٩٤ ، تيسير الداني ١١٣ .

(٤) معاني الفراء ١/ ٣٩٤ .

(٥) ب ، د : فلما جعلت .

(٦) ب ، د : أضفت .

(٧) اية ١٣٢ - البقرة .

شرح اعراب سورة الأعراف

أي اتنا على الإسلام حتى يأتيكم الموت وكما قالت العرب : لا أرينك هنا .
والسعي لا تفعل بي ما تشئت من أجله (١) الأعداء . قال أبو عبيد : وحكت عن
خسب (هنا تشئت) (٢) تكسر الميم . قال أبو جعفر : ولا وجه لهذه القراءة لأنه إن
كان من شئت وجب أن يقول : تشئت وإن كان من آتست وجب أن يقول :
تُشئت .

﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي﴾ [١٥١]

تأعاد حرف الجر لأن المفسر المختص لا يعطف عليه إلا هكذا إلا في
شذوذ كما قرأ حمزة (تساءلون به والأرحام) (١) فيجيء على هذا اغفر لي
وأخي .

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ﴾ [١٥٢]

اسم «إن» والخبر (سبألهم غضب) والغضب من الله جل وعز العقوبة
(وذلة في الحياة الدنيا) لأنهم أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً وراوا أنهم قد ضلوا .
والأشبه بسباق الكلام أن يكون إن الذين اتخذوا العجل سبألهم غضب من ربيهم
وذلة . في الحياة الدنيا . من كلام موسى عليه السلام أخبر الله جل وعز به عنه وتم الكلام
ثم قال الله عز وجل (وكذلك نجزي المفترين) .

﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ [١٥٣]

ابتداء ، والخبر (إن ربك من بعدها لغفور رحيم) أي لهم .

(١) ب، د : لأجله .

(٢) أنظر معاني الفراء ١/ ٣٩٤ ، مختصر ابن خالويه ٤٦ .

(٣) آية ١ - النساء . أنظر تيسير الداني ٩٣ .

﴿... وفي نُسَخَتِهَا هُدًى...﴾ [١٥٤]

في موضع رفع بالابتداء . (ورحمة) عطفت عليه (للذين هم لربهم يرهبون) في اللام ثلاثة أقوال : قول الكوفيين : إنها زائدة . قال الكسائي : حدثني من سمع الفرزدق يقول : نقدت لها مائة درهم بمعنى نقدتها . وقال محمد بن يزيد هي متعلقة بمصدر ، وقال الأخفش سعيد : قال بعضهم : المعنى والذين هم من أجل ربهم يرهبون .

﴿واختار موسى قوته سبعين رجلاً...﴾ [١٥٥]

مفعولان أحدهما حذف منه « من » وأنشد سيويه :

١٦١ - منّا الذي اختير الرجال سماعة

وجُوداً إذا هبّ الرياح الرّعازع^(١)

(فلما أخذتهم الرجفة) أي ماتوا (قال ربّ لو شئت أهلكتهم من قبل) أي أمتهم كما قال جل وعز « إن امرؤ هلك »^(٢) (وإني) عطفت والمعنى لو شئت أمتنا قبل أن تخرج إلى الميقات فلم يتوهم الناس علينا أننا أحدثنا خروجاً عن طاعتك . (أنهلكنا بما فعل السفهاء منا) استفهام فيه معنى النفي ، وهكذا هو في كلام العرب وإذا كان نفيّاً كان بمعنى الإيجاب كما قال^(٣) :

١٦٢ - أَلَسْتُمْ خَيْرَ من رَكِبَ المَطَايَا

وأنذى العالمين بَطُون راح^(٤) ٨١ /

(١) الشاهد للفرزدق أنظر ديوانه ٤١٨ هـ . وخيراً إذا هبّه . الكتاب ١ / ١٨ ، شرح الشواهد للشتمري

١٨ / ١

(٢) آية ١٧٦ - النساء .

(٣) في ب ، د : قال جرير .

(٤) أنظر شرح ديوان جرير ٩٨ .

شرح إعراب سورة الأعراف

(إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ) أي ما هذا إلا اختبارك وتعبدك بما يشاء . (تُضِلُّ بِهَا
مَنْ تَشَاءُ) أي تضلُّ بها الذين تشاء ، والذين تشاء هم الذين لا يصبرون عند البلاء ،
ولا يرضون (وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ) من صبر ورضي . (أَنْتَ وَلِيُّنَا) ابتداء وخبر وكذا
(وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ) .

وقرأ المصحف السعدي . إنا هذنا إليك . [١٥٦] يقال : هديت ، هدا
المعروف ، إدا ناب ويقال : ثوبٌ مُهَوْدٍ أي مُرْفَقٌ مُلَيَّنٌ . (قَالَ عِزَّى أَعْصِبْ بِهِ مِنْ
أَشْيَاءِ) أي ائدس أشياء أي المُسْتَحْقِّينَ لَهُ (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) أي من
دخل فيها لم تعجز عنه . وقيل : وسعت كل شيء من الخلق حتى إن البهيمة لها
رحمة وعطف على ولدها .

﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ﴾ [١٥٧]

خفف على البدل من « الذين » الأول وإن شئت كان نعتاً [وكذا (الَّذِينَ
يَجِدُونَهُ)] [١٦١] « وَالَّذِينَ هُمْ » عطف ، وقرأ أبو جعفر وأيوب وابن عامر والضحك
(وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ) وهو جمع إَصْرٍ ، وأصله في اللغة البَقْلُ وهو ما تُعْبَدُوا بِهِ
مما يُثْقَلُ ، وقيل : هو ما الزموا من قطع ما أصابه البول ، وقيل : هو ما كان يؤخذ
عليهم من العهد إنهم كانوا يُطِيعُونَ الله جل وعز ويؤمنون بأنبيائه صلوات الله
عليهم ويؤالون أهل الطاعة ويُعَادُونَ أهل المعصية قَرَّبُوا أَوْ (٣) بَعُدُوا . قال
الأخفش : وقرأ الجحدري وعيسى (وَعَزَّوْهُ) بالتخفيف ، وكذا (وَعَزَّوْهُمْ) (٤) ،

(١) أنظر مختصر ابن خالويه ٤٦ .

(٢) زيادة من ب ود .

(٣) ب ، د : أم .

(٤) الآية ١٢ - المائدة في المصحف ، وعزروهم ، هذا في المصحف ٣٠٨/١ الآية الحجة بالتخفيف
وفي مختصر ابن خالويه « وعزروه » .

شرح إعراب سورة الأعراف

قال أبو اسحاق : يقال : عَزَرَهُ يَعْزُرُهُ وَيَعْزُرُهُ (١) .

﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ [١٥٩]

يكون لمن آمن منهم ، ويكون لقوم قد هلكوا أو (٢) لمن لحق عيسى عليه السلام به . ومعنى يَهْدُونَ بِالْحَقِّ يدعون الناس إلى الهداية (وبه يعدلون) في الحكم .

﴿وَقَطَعْنَا لَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ آسَاطًا﴾ [١٦٠]

التقدير اثني عشرة أمة فلهذا أجاز التانيث « آسَاطًا » بدل من اثني عشرة (أَمْماً) نعت لآسَاط ، والمعنى جعلناهم اثني عشرة فرقة .

وروى معمر عن هشام بن مُسَمِّع عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قول الله جل وعز ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ [١٦٢] قال : قالوا حبة في شعرة حدثنا^٣ أبو القاسم محمد بن جعفر القزويني قال حدثنا أحمد بن منصور الرمادي قال أخبرنا سفيان عن معمر عن هشام بن مُسَمِّع عن أبي هريرة قالوا : حبة في شعرة^٣ وقيل لهم « ادْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا » فدخلوا متوركين على أستاذهم . (بما كانوا يظلمون) مرفوع لأنه فعل مستقبل وموضوعة^(٤) نصب ، و (ما) بمعنى المصدر أي بظلمهم .

(١) في ب ، د زيادة « إذا عظموه » .

(٢) ب ، د : ولين .

(٣ - ٣) ساقط من ب ود .

(٤) في ود موضوعة تحريف .

﴿وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ...﴾ [١٦٣]

وإن خَفَّفْتُ الهمزة قلت : وَسَلَّيْتُ أَلْقَيْتُ حَرَكَتَهَا عَلَى السَّيْنِ وَحَذَفْتُهَا ،
(التي) فِي مَوْضِعِ خَفْضِ نَعْتٍ لِلْقَرْيَةِ (إِذْ) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ وَالْمَعْنَى سَأَلُهُمْ عَنْ
وَقْتُ عَدْوَا فِي السَّبْتِ ، وَهَذَا سُؤَالٌ تَوْيِيخٌ وَتَقْرِيرٌ . (يَوْمٌ سَبَّيْتُهُمْ شُرْعاً) عَلَى
الْحَالِ . (وَيَوْمٌ لَا يَسْئُرُونَ) قَدْ ذَكَرْنَا (١) قَوْلَ الْكَسَائِيِّ وَأَبِي عُبَيْدٍ أَنَّ مَعْنَى يَسْئُرُونَ
يُعْظَمُونَ السَّبْتَ وَحَقِيقَتُهُ فِي اللُّغَةِ يَعْمَلُونَ عَمَلَ السَّبْتِ يُقَالُ : سَبَّيْتُ إِذَا
اسْتَرَاحَ أَوْ عَمَلَ عَمَلَ السَّبْتِ ، وَأَكْثَرُ الْعَرَبِ يَقُولُ : الْيَوْمُ السَّبْتُ وَكَذَا الْجُمُعَةُ لِأَنَّ
الْعَمَلَ فِيهِمَا وَتَقُولُ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ بِالرَّفْعِ : الْيَوْمُ الْاِثْنَانُ وَالتَّقْدِيرُ وَلَا تَأْتِيهِمْ يَوْمٌ لَا
يَسْئُرُونَ . وَالظُّفْرُ يُضَافُ إِلَى الْفِعْلِ عِنْدَ سَيِّوِيهِ لِكَثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِمْ إِيَّاهُ وَعِنْدَ أَبِي
الْعَبَّاسِ لِأَنَّ الْفِعْلَ بِمَعْنَى السَّيْرِ ، وَقَالَ أَبُو اسْحَاقٍ هُوَ عَلَى الْحِكَايَةِ أَيُّ يَوْمٌ يُقَالُ
هَذَا ، وَلَا يَفْعَلُ عِنْدَ سَيِّوِيهِ نَفْيٌ لِيَفْعَلَنَّ أَوْ هُوَ يَفْعَلُ إِذَا أَرَادَ الْمُسْتَقْبَلَ . (كَذَلِكَ
نَبَلُّوهُمْ) أَيِ نَشَدُّ عَلَيْهِمْ فِي الْعِمَادِ وَنَحْتَبِرُهُمْ وَالْكَافُ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ (بِمَا كَانُوا
يَقْبِسُونَ) أَيِ بَفَسْتَهُمْ .

﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا...﴾ [١٦٤]

الأصل « لِمَا » حُذِفَتِ الْأَلْفُ لِأَنَّهُ اسْتَفْهَامٌ ، وَقِيلَ : « مَا » حَرْفُ خَفْضٍ .
فَإِذَا أَوْقَفْتَ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ قُلْتَ : لِمَ الْهَاءُ لِبَيَانِ الْحَرَكَةِ (قَالُوا مُعْذَرَةٌ إِلَى
رَبِّكُمْ) (٢) وَقَرَأَ عِيسَى وَطَلْحَةُ (مُعْذَرَةٌ) (٣) بِالنَّصْبِ . وَنَصَبُهُ عِنْدَ الْكَسَائِيِّ مِنْ

(١) أنظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٦ ب . . . هذا قول الكلبي وأبي عبيدة .

(٢) قراءة السبعة . أنظر تيسير الداني ١١٤ .

(٣) هي أيضاً قراءة حفص . المصدر السابق .

شرح إعراب سورة الأعراف

جئس : إحداهما أنه مصدر، والأخرى أن التقدير فعلنا ذلك معذرة . وقد فُرق
سيبويه^(١) بين الرفع والنصب وبين ٨١/ب / أن الرفع الاختيار فقال : لأنهم لم
يريدوا أن يعتذروا اعتذاراً مُستأنفاً من أمرٍ ليمسوا عليه ولكنهم قيل لهم : لم
تعطون ؟ فقالوا : موعظتنا معذرة ، ولو قال رجل لرجل : معذرة إلى الله وإليك من
كذا وكذا يريد اعتذاراً لنصب . وهذا من دقائق سيبويه رحمه الله ولطائفه التي لا
يُلحق فيها .

« فلما نسوا ما ذُكروا به أنجبنا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا
بعذاب بئس . ١٦٥]

وفي هذا إحدى عشرة قراءة^(٢) وكان الاعراب أولي بذكرها لما فيها من
الحيو والأدب لا يصبطُ مثلها إلا أهل الاعراب . قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي
(بعذاب بئس) على وزن فعيل ، وقرأ أهل مكة (بعذاب بئس) بكسر الباء
والوزن واحد ، وقرأ أهل المدينة^(٣) (بعذاب بئس) الباء مكسورة وبعدها ياء
ساكنة والسين مكسورة منونة . وقرأ الحسن (بعذاب بئس بما) الباء مكسورة
وبعدها همزة ساكنة والسين مفتوحة . وقرأ أبو عبد الرحمن المقرئ (بعذاب
بئس) الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مكسورة منونة . قال يعقوب
القاري : عن بعض القراء (بعذاب بئس) الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين

(١) انظر الكتاب ١/١٦١ .

(٢) انظر ذلك في الحجة لابن خالويه ١٤١ ، تيسير الداني ١١٤ ، مختصر ابن خالويه ٤٧ .

(٣) في ب ود زيادة واين عامره . وقراءته بكسر الباء وهمزة ساكنة بعدها . تيسير الداني ١١٤ .

شرح إعراب سورة الأعراف

مفتوحة ، وقرأ الأعمش (بعذاب بيئس)^(١) على فِعل وروى عنه (بيئس)^(٢) على فِعل ، وروى عنه (بعذاب بيئس) باء مفتوحة وهمزة مشددة مكسورة والسين في هذا كله مكسورة منونة يعني قراءة الأعمش . وقرأ نصر بن عاصم (بعذاب بيئس) الباء مفتوحة وبعدها ياء مشددة بغير همز . قال يعقوب القاري ، وجاء عن بعض القراء (بعذاب بيئس) الباء مكسورة وبعدها همزة ساكنة وبعدها ياء مفتوحة ، فهذه إحدى عشرة قراءة . ومن قرأ (بيئس) فهو عنده من بيئس فهو بيئس أي اشتد وكذا بيئس إلا أنه كسر الباء لأن بعدها همزة مكسورة . وأما قراءة أهل المدينة ففيها ثلاثة أقوال : قال الكسائي : في تقديرها بيئس ثم خففت الهمزة كما يعمل أهل المدينة فاجتمعت ياءان فتقل ذلك فحذفوا أحدهما وألقوا حركتها على الباء فصارت بيئس ، وقال محمد بن يزيد : الأصل بيئس ثم كسرت الباء لكسرة الهمزة فصارت بيئس فحذفت الكسرة من الهمزة لثقلها فهذان قولان ، وقال علي بن سليمان : العرب تقول حياء بينات بيئس أي شيء رديء فسعني « بعذاب بيئس » بعذاب رديء . وأما قراءة الحسن فزعم أبو حاتم أنه لا وجه لها قال : لأنه لا يقال : مررت برجل بيئس حتى يقال : بيئس الرجل وبيئس رجلاً . قال أبو جعفر : وهذا مردود من كلام أبي حاتم حكى النحويون إن فعلت كذا وكذا فيها ونعست يريدون ونعمت الخصلة ، فالتقدير على قراءة الحسن بعذاب بيئس العذاب وبعذاب بيئس على فعل مثل حذر . وقراءة الأعمش بيئس لا تجوز على قول البصريين لأنه لا يجيء مثل هذا في كلام العرب إلا في المعتل المدغم نحو مَيِّت نحو مَيِّت وسَيِّد . فأما بيئس فجائز عندهم لأن مثله صَيِّفٌ وخَيِّدٌ . وأما بيئس فلا يكاد يُعرف مثله في الصفات . وأما بيئس بغير همز فإنما يجيء في ذوات الياء

(١) ورويت لابن عباس وعاصم بخلاف . المحض ٢٦٤ / ١ .

(٢) ورويت أيضا لطلحة في المصدر السابق .

شرح إعراب سورة الأعراف

نَحْوَيْتَ . وَأَمَّا بِنِائِسَ فِجَائِزٍ وَمِثْلُهُ جَذِيمٌ .

﴿ فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نَهَوْنَاهُ .. ﴾ [١٦٦]

أي فلما تجاوزوا في معصية الله جل وعز (قلنا لهم كونوا فرقة خاسئين)
يقال : خسأته فحسأ أي باعدته وطرده .

﴿ .. مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ .. ﴾ [١٦٨]

رفع بالابتداء (ومنهم ذون ذلك) منصوب على الظرف ولا نعلم أحداً
رفعه .

﴿ .. وَيَقُولُونَ سَيُفْقَرُ لَنَا .. ﴾ [١٦٩]

ولا يجوز إدغام الراء في اللام لأن فيها تكريراً ويجوز إدغام اللام في الراء نحو
« بل رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ »^(١) . (وإن يَأْتِيهِمْ) جزم بالشرط فلذلك حُذِفَتْ منه الياء
والجواب (يأخذُهُ) . قال الكسائي : قرأ أبو عبد الرحمن (وادَّارَسُوا مَا فِيهِ)^(٢)
فادغم التاء في الدال .

﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ .. ﴾ [١٧٠] .

ابتداء والتقدير في خبره (إنا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ) منهم ، قرأ أبو العالية
وعاصم (وَالَّذِينَ يُسَيِّكُونَ بِالْكِتَابِ)^(٣) وكلام العرب على غير هذا يشولون :

(١) آية ١٤ - المطففين .

(٢) المحتسب ١/ ٢٦٧ .

(٣) تيسير الداني ١١٤ .

شرح إعراب سورة الأعراف

مَسَكْتُ / ٨٢ / أ / وَأَمْسَكْتُهُ وَكَذَا الْفَرَاءةُ «وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ»^(١) وقال كعب
ابن زهير فجاء به على طبعه :

١٦٣ - فَمَا تُمَسِّكُ بِالْجَبَلِ الَّذِي زَعَمْتَ
إِلَّا كَمَا تُمَسِّكُ الْمَاءَ الْغَرَابِيلُ^(٢)
﴿وَإِذْ تَقَنَّنَا الْجَبَلُ . . ﴾ [١٧١]

أي واذكروا لهم (فَرَقِيهِمْ) ظَف (ظُلَّةٌ) خير كان وأن في موضع خفض
بالكاف ، والكاف في موضع رفع بالابتداء . والبر محمول على المعنى .

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ . . ﴾ [١٧٢] ، [١٧٣]

بمعنى واذكروا هذه الآية مشككة وقد ذكرنا فيها شيئا^(٣) وقد قال قوم : إن
معنى « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ »^(٤) أخرج^(٥) من ظهور
بني آدم بعضهم من بعضهم قائلوا^(٦) ومعنى (وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمُ السُّتُ
بِرَبِّكُمْ) دلهم^(٧) بخلفه على توحيدهِ لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له رباً واحداً
السُّتُ بِرَبِّكُمْ^(٨) أي قال . وفي الحديث عن النبي ﷺ : « غَيْرَ هَذَا الْقَوْلِ » قال أبو
جعفر : قُرِئَ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَأَنَا أَسْمَعُ عَنْ قَتِيبَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ
ابْنِ أَبِي أَنَسَةَ أَنَّ عَبْدَ الْحَمِيدِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ بْنَ الْخَطَّابِ أَخْبَرَهُ عَنْ مُسْلِمٍ
بْنِ يَسَارٍ الْجَنِينِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ « وَإِذْ أَخَذَ

(١) آية ١٠ - الممتحنة . (٢) انظر : شرح ديوان كعب بن زهير ، ٨ ، وهذا تمسك . . .

(٣) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٧ ب .

(٤) بالجمع قراءة نافع وأبي عمرو وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٩٨ .

(٥) ب ، د : أخرج الباري تعالى اسمه .

(٦) ب ، د : قال .

(٧ - ٧) ساقط من ب ود .

شرح إعراب سورة الأعراف

رَبِّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ، أَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ يَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝ فَقَالَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ خَلَقَ آدَمَ فَمَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةَ^(١) » فَقَالَ : خُلِقَتْ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ يَعْمَلُونَ ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةَ فَقَالَ : خُلِقَتْ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ يَعْمَلُونَ . فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَفِيمَ الْعَمَلُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ ، وَإِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ فَيُدْخِلُهُ النَّارَ » قَالَ : وَلَيْسَ اللَّهُ نَعَالِي بِعَالِمٍ لَهُ فِي هَذِهِ الْحَالِ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ مَا سَيَكُونُ مِنْهُ [١٣] . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالْآيَةُ مَعَ هَذَا مُشْكِلَةٌ وَنَحْنُ نَتَقَصَّى مَا فِيهَا . قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : هِيَ مُحْصُوصَةٌ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ قَالَ : « مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ » فَخَرَجَ مِنْ هَذَا مَنْ كَانَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِصَلْبِهِ^(٢) . وَقَالَ جَلَّ وَعَزَّ « أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ . . . » [١٧٣] فَخَرَجَ مِنْهَا كُلُّ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ آبَاءٌ مُشْرِكُونَ . وَمَعْنَى « وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ » قَالَ لَهُمْ : بَأْنِ أَرْسَلِ إِلَيْهِمْ رَسُولًا ، وَقِيلَ : بَلْ هِيَ عَامَةٌ لِلْجَمِيعِ^(٥) النَّاسِ لِأَنَّ^(٦) كُلَّ أَحَدٍ يَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ طِفْلًا فَعَلْدِي وَرَبِّي وَإِنْ لَهُ مُدَبِّرًا وَخَالِقًا فَهَذَا مَعْنَى « وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ » . وَمَعْنَى « قَالُوا بَلَى » أَنَّ ذَلِكَ وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ ، وَقِيلَ هَذَا لِمَنْ كَانَ مِنْ ظُهُورِ بَنِي آدَمَ عَلَيْهِ

(١) ب ، د : الذرية كهية الذر .

(٢) انظر الترمذي - أبواب التفسير ١١/١٩٤ ، ١٩٥ ، المعجم لوتسك ٦/٢١١

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٤) ب ، د : من صلبه .

(٥) « لجمع » زيادة من ب ، د .

(٦) ب ، د : إذ .

شرح إعراب سورة الأعراف

السلام وقد علم أن ولد آدم عليه السلام لصلبه كذا . وقرا أهل المدينة وأهل الكوفة (أن تقولوا) بالتاء معجزة من فوق وقرا عبد الله بن عباس وسعيد بن جبير وأبو عمرو بن العلاء وابن محيصن وعاصم الجحدري وعيسى بن عمر (أن يقولوا) بالياء ، و (أن) في موضع نصب في القراءتين جميعاً بمعنى كراهة أن وعند الكوفيين بمعنى لنلا . (أفتهلكنا بما فعل المبطلون) بمعنى لست تفعل هذا .

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ...﴾ [١٧٥]

في موضع جزم عند الكوفيين فلذلك حذف منه الواو . قال الفراء : واللام الحازمة محذوفة . وهو عند البصريين ممي على أصل الأفعال (فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين) أي من الخائنين .

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا...﴾ [١٧٦]

أي لو شئنا لأمتناه قبل أن يعصي فرغناه إلى الجنة بها أي بالعمل بها . (فمثلة كمثل الكلب) ابتداء وخبر وقيل : « مثل » ههنا بمعنى صفة كما قال « مثل الجنة »^(١) وقيل : هو على بابه . (إن تحمل عليه يلهث) شرط وجوابه وهو في موضع الحال أي فمثلة كمثل الكلب لاهثاً ، والمعنى أنه على شيء واحد لا يرعوي عن السعوية كمثل الكلب الذي هذه حاله ، وقيل : المعنى أنه لا يرعوي عن أذى الناس كمثل الكلب / ٨٢ ب / لاهثاً ، ومعنى لاهث أنه يحرك لسانه وينبح^(٢) . وفي هذه الآية أعظم الفائدة لمن تدبرها وذلك أن فيها منعاً^(٣) منه

(١) آية ٣٥ - الرعد

(٢) ب ، د : ويلهث .

(٣) في أ ، معنى « تحريف فثبت ما في ب ، د »

شرح إعراب سورة الأعراف

التقليد لعالم إلا بحجة يُبينها لأن الله جل وعز خير أنه أعطى هذا آياته فانسلك منها
فَوَجِبَ أَنْ يُخَافَ مِثْلَ هَذَا عَلَى غَيْرِهِ وَأَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُ إِلَّا بِحُجَّةٍ . .

﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ . . ﴾ [١٧٧]

قال الأخفش ففعل مثل القوم سجازاً . والتقدير ساء مثلاً مثل القوم
(القوم) مرفوعون بالابتداء أو على اضمار مبتدأ . وقرأ عاصم الجحدري
والأعمش (ساء مثل القوم) رفع مثلاً بساء .

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي . . ﴾ [١٧٨]

شرط وجوابه وكذا (وَمَنْ يَضِلَّ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) .

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا . . ﴾

[١٧٩]

أي هم بمنزلة من لا يفقه لأنهم لا يتفهمون بها (أولئك كالأنعام بل هم
أضلُّ) ليست (بل) ههنا رجوعاً عن الأول ولكن السعنى هم كالأنعام وهم أضل
من الأنعام لأنهم لا يهتدون إلى ثواب .

﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ . . ﴾

[١٨٠]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وقرأ يحيى بن وثاب
والأعمش وحيدة (يلحدون) ^(١) بفتح الياء والحاء ، واللغة الفصحى ألحد في
دينه ولحد ^(٢) القبر . وقد تدخل كل واحدة منهما على الأخرى لأن السعنى معنى

(١) نيسير الداني ١١٤ .

(٢) في ب : لحدت .

شرح إعراب سورة الأعراف

الميل . ومعنى يُلْجِدُونَ في أسمائه على ضربين : أحدهما أن يسموا غيره إلهاً والآخر أن يُسَمِّوهُ بغير أسمائه .

﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ...﴾ [١٨١]

فدل الله جل وعز بهذه الآية أنه لا تخلو الدنيا في وقت من الأوقات من داع يدعو إلى الحق .

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٨٢]

قل : المعنى سَنَسْتَدْرِجُهُمْ إلى العقاب في الدنيا والآخرة .

﴿وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [١٨٣]

الكيد من الله جل وعز هو عذابه إذا أتاهم من حيث لا يشعرون وهذا معنى الكيد في اللغة .

﴿... وَأَنْ عَسَىٰ﴾ [١٨٥]

في موضع خفض معطوف على ما قبله (أن يكون) في موضع رفع .

﴿مَنْ يَضِلِّلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ...﴾ [١٨٦]

شرط ومحاذاة (وينذرهم) ^(١) بالنون هذه قراءة أهل المدينة وفيها تقديران : أحدهما أن يكون معطوفاً على ما يجب فيسا بعد الفاء في المجازاة وكذا « وينذرهم » ، وقراءة الكوفيين (وينذرهم) ^(٢) بالياء والجزم معطوف على موضع الفاء . والمعنى لا تميتهم إذا عصوا حتى يحضر ^(٣) أجلهم .

(١-٢) انظر الداني ١١٥ .

(٣) ب ، د : يأتي .

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ . . .﴾ [١٨٧]

أي عن الساعة التي تقوم فيها القيامة (آيات مُرْسَاهَا) أي يقولون : متى وقوعها ؟ و (مُرْسَاهَا) في موضع رفع بالابتداء عند سبويه وباضمار فعل عند أبي العباس و مُرْسَاهَا من أُرْسَاهَا ، و مُرْسَاهَا من رَسَتْ أي ثَبَتَتْ و وَقَعَتْ ، ومنه « وَقُدُورِ رَاسِيَاتٍ »^(١) . قال قتادة : أي ثابتات (قل إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي) ابتداء وخبر . (لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً) مصدر في موضع الحال (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا) قال أبو جعفر : قد ذكرنا^(٢) قول أهل التفسير إن المعنى على التقديم والتأخير ، وقال محمد بن يزيد المعنى يسألونك كأنك خفي بالمسألة عنها أي مُنَحْ يذهب إلى أنه ليس فيه تقديم ولا تأخير يقال : أخفي في المسألة وفي الطلب فهو مُخْفِيٌّ وخفي على الكثير مثل مُخْصِبٍ ومُخْصِبٍ . (قل إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ) ليس هذا تكريرا ولكن أحد العلمين لوقوعها ، والآخر لكنها .

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ . . .﴾ [١٨٨]

(ما شاء الله) في موضع نصب بالاستثناء والمعنى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يملكني ، وأنشد سيبويه :

١٦٤ - مَهْمَا شَاءَ بِالنَّاسِ يَفْعَلُ^(٣)

(ولو كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ) من حسن ما قيل فيه أن المعنى لو كنت أعلم الغيب ما يريد الله جل وعز مني من قبل أن يُعَرِّفَنِيهِ لِفَعْلَتِهِ

(١) آية ١٣ - سبأ .

(٢) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٩ .

(٣) الشاهد للأسود بن يعقوب ونكته « ألاهل لهذا الدعوى من منعل على عالم الناس » . انظر ديوان

الأسود بن يعقوب ٥٦ . . . سوى التامس مهما . . . الكتاب ٣٣٢/١ شرح الشواهد للشتمري

٣٣٢/١ . في ب « مهما شاء بالناس يفعل » فقط .

شرح إعراب سورة الأعراف

وقيل : لو كنت أعلم متى يكون لي النصرُ في الحرب لقاتلت فلم أُغلب .

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ۖ﴾ [١٨٩]

ابتداء وخبر وقد ذكرناه^(١) وقد قيل : إن المعنى هو الذي خلقكم من آدم عليه السلام / ٨٣ / أ / ثم جعل منه زوجةً أخبار . (فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً) كل ما كان في الجوف فهو حمل بالفتح وإذا كان على الظاهر فهو حمل ، وما كان في النخلة فهو حمل بالفتح . وقد حكى يعقوب في حمل النخلة الكسر^(٢) . قال الأخفش : (فلما أثقلت) صارت ذات ثقل كما تقول : أثمر^(٣) النخل . (لئن آتينا صالحاً) أي سويّاً .

﴿فَلَمَّا آتَاهَا صَالِحاً ۖ﴾ [١٩٠]

قيل : التقدير إيتاء صالحاً ، وهو ذكر وأنثى كما كانت حواء تلد . (جعلاً له) قيل : يعني الذكر والأنثى الكافرين ويعني به الجنسین ودل على هذا (فتعالى الله عما يشركون) ولم يقل : يشركان فهذا قول حسن ، وقيل : « هو الذي خلقكم من نفس واحدة » ومن هيئة واحدة وشكل واحد « وجعل منها زوجها » أي من جنسها فلما تغشاها يعني الجنسین وعلى هذا القول لا يكون لادم وحواء في الآية ذكر . قرأ أهل المدينة وعاصم (جعلاً له شركاً)^(٤) وقرأ أبو عمرو وسائر أهل الكوفة (جعلاً له شركاء)^(٥) وأنكر الأخفش سعيد القراءة الأولى ، وقال : كان

(١) مر في الآية ١٧٢ وانظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٩ أ .

(٢) في ب ود النخلة حمل وجمل . جاء في اصلاح المنطق ٣ والجمل : ما حمل على ظهر أو رأس .

(٣) د : نمر .

(٤) (٥-٤) تيسير الداني ١١٥ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٩٩ .

شرح إعراب سورة الأعراف

يجب على هذه القراءة أن يكون جعلاً لغيره شريكاً لأنهما يُقرآن أن الأصل لله جل وعز فإسماً بجعلان لغيره الشريك . قال أبو جعفر : التأويل لمن قرأ القراءة الأولى جعلاً له ذا شركٍ مثل « واسأل القرية »^(١) .

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُكُمْ . .﴾ [١٩٣]

قال الأخفش : وإن تدعو الأصنام إلى^(٢) الهدى لا يتبعوكم . (سوء عليكم أدعوتهم أم أنتم صامتون) قال أحمد بن يحيى : لأنه رأس آية يريد أنه قال « أم أنتم صامتون » ولم يقل أم صمتتم . قال أبو جعفر : المعنى في « أم أنتم صامتون » وفي أم صمتتم واحد . هذا قول سيبويه^(٣) .

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . .﴾ [١٩٤]

اسم أن [(عباد) حبره أمثالكم نعت ، وحكى أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني أن سعيد بن جبير قرأ (إن الذين تدعون من دُونِ اللَّهِ)^(٤) عباداً أمثالكم^(٥) بنخفيف « أن » وكسرها لالتقاء الساكنين ونصب « عباداً » بالتثنية ونصب « أمثالكم » قال : يريد ما الذين تدعون من دُونِ اللَّهِ بعباد أمثالكم أي هُنَّ حجارة وأصنام وخشب . قال أبو جعفر : وهذه القراءة لا ينبغي أن يُقرأ بها من ثلاث جهات أحدها أنها مخالفة للسواد . والثانية أن سيبويه يختار الرفع في خبر « إن » إذا كانت بمعنى « ما » فيقول : إن زيداً منطلقاً لأن عمل « ما » ضعيف و « إن » بسعناها فهي أضعف منها ، والجهة الثالثة أن الكسائي زعم أن « إن » لا

(١) آية ٢٨ - يوسف .

(٢) في أ على « تحريف فائت ما في ب ، د .

(٣) الكتاب ١/ ٤٣٥ .

(٤) ما بين الوسين زيادة من ب ود .

(٥) النظر المحتسب ١/ ٢٧٠ .

شرح إعراب سورة الأعراف

تخاد نأتي في كلام العرب بمعنى « ما » إلا أن يكون بعدها إيجاب كما في قوله :
 « إن الكافرون إلا في عرور »^(١) (فلستنجيوا لكم) لأصل ان عرور الكفر
 مكسورة وحذفت الكسرة لثقلها وإن اللام قد اتصلت بها قبلها (إن كنتم صادقين)
 خبر كنتم وفي اللاكم^(٢) حذف والسعنى فادعوهم إلى أن يتبعوكم^(٣) فلستنجيوا
 لكم إن كنتم صادقين أنهم آلهة .

﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا..﴾ [١٩٥]

أي أنتم أفضل منهم فكيف تجادلونهم وقرأ ابن جعفر وشيبة (ألهم ياء
 يمشون)^(٤) . وهي لغة . واليد والرجل والأذن فزادت تصغيراً بالياء . ويزاد
 في اليد ياء في التصغير تروء إلى أصلها . (قل ادعوا شركاءكم) أي ادع
 شركتوهم فجعلتم لهم قسطاً من أموالكم (ثم كذبون) والأصل كذبون بالياء^(٥)
 حذفت الياء لأن الكسرة تدل عليها وكذا (فلا تنظرون) أي فلا تزحرن .

﴿إِنْ وَلِيَ اللَّهُ..﴾ [١٩٦]

اسم « إن » وخبرها ، وقرأ عاصم الجحدري (إن ولي الله الذي نزل
 الكتاب)^(٦) يعني جبرئيل عليه السلام . ومعنى ولي الله حافظي وناصري الله ، ورأى
 الشيء الذي يحفظه ويمنع منه الضرر .

(١) آية ٢٥ - الملك .

(٢) في ب ، د : للكاف تصحيف .

(٣) ب ، د : يتبعوكم .

(٤) في ب ود بعدها زيادة : بقسم الظاء . وهي أيضاً قراءة الحسن انظمو مختصر ابن خالويه ٤٨ .

(٥) بالياء : زيادة من ب ، د .

(٦) قرأ بها أيضاً الحسن وشيبة وأبو عمرو . انظر مختصر ابن خالويه ٤٨ .

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ...﴾ [١٩٧]

مبتدأ والخبر (لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ) .

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى...﴾ [١٩٨]

شرط فلذلك حذفت منه النون ، والجواب (لا يَسْمَعُوا) (وترأفتم) مستأنف (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ) في موضع الحال ومعنى النظر فتح العينين إلى المنظور اليه وليس هو مثل الرؤية وخبر عنهم بالواو لأن الخبر جرى على فعل من يعقل .

﴿خُذِ الْعَفْوَ...﴾ [١٩٩]

وهو اليسير . قال أبو عبد الله إبراهيم بن محمد^(١) : العفو الزكاة لأنها يسير من كثير : قال أبو جعفر : وهو من عفا/ ٨٣ ب/ إذا ذرّس ، وقد يقال : خُذِ العفو منه أي لا تنقص عليه وسامحه^(٢) (وأمر بالعُرف)^(٣) وقرأ عيسى بن عمر (بالعُرف) أي السعروف ومعنى المعروف^(٤) ما كان حسناً في العقل (وأعرض عن الجاهلين) أي إذا أقمت عليهم الحجة وأمرتهم بالمعروف فجهلوا عليك فأعرض عنهم صيانةً له عنهم وترفعاً^(٥) لقدرة عن مجاوبتهم^(٦) .

(١) في أ محمد ابن ابراهيم ، والنصوب من ب ود وهو نفطوية أحد شيوخ النحاس انظره شيوخه .

(٢) في ب ود الزيادة ، وقيل المعنى خذ بالعفو أي عمن أماء اليك وهذا احسن وانما الباء لالصاق .

(٣) في أ المعروف ، ولم أجد هذا الرسم في مصدر فأنبت ما في ب ود المصحف .

(٤) ب ، د : ويعني بالمعروف .

(٥) ب ، د : ورفعا .

(٦) في ب ود الزيادة ، وقال محمد بن المنكدر جمع الله لشيء مكارم الاخلاق في ثلاث كلمات في قوله ، خذ العفور وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين .

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ...﴾ [٢٠٠]

نزع^(١) أي أن وسوس اليك الشيطان^(٢) عند الغضب بما لا يحل (فاستعذ بالله إنه سيع^(٣)) لقولك (عليم) بما يجب في ذلك و (ينزغتك) في موضع جزم بالشرط^(٤) وكذا بالنون وحسن ذلك لما دخلت « ما » وحكى سيويه : بألم ما تخشع^(٥)

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا...﴾ [٢٠١]

أي اتقوا المعاصي (إذا مسهم طيف من الشيطان) هذه قراءة أهل البصرة وأهل مكة ، وقرا أهل المدينة وأهل الكوفة (طائف) ورؤي عن سعيد بن جبير (طيبت) بتشديد الياء . قال أبو جعفر : كلام العرب في مثل هذا طيِّفٌ بالتخفيف على أنه مصدر من طاف يطيف ، وقال الكسائي : هو مُحَفَّفٌ من طيِّف . قال أبو جعفر : ومعنى طيِّف في اللغة ما يُتَحَيَّلُ في القلب أو يُرى في النوم وكذا معنى طائف ، وقال أبو حاتم : سألت الأصمعي عن طيِّف فقال : ليس في المصادر فيعمل . قال أبو جعفر : ليس هذا بمصدر ولكن يكون بمعنى طائف ، والمعنى إن الذين اتقوا المعاصي إذا لحقهم شيء من الشيطان تفكروا في قدرة الله جل وعز في إنعامه عليهم فتركوا المعصية فإذا هم مُستبصرون ، ورؤي عن مجاهد (تذكروا) بتشديد الذال ولا وجه له في العربية .

﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغِيِّ...﴾ [٢٠٢]

قال أحمد بن جعفر : الضمير للمشركين . قال أبو حاتم : أي وإخوان

(١-١) ساقط من ب ود .

(٢) بالشرط زيادة من ب ود .

(٣) انظر الكتاب ١٥٣/٢ .

شرح إعراب سورة الأعراف

المشركين وهم الشياطين . قال أبو إسحاق : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى لا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم يقصرون وإخوانهم يسدونهم في الغي وأحسن ما قيل في هذا قول الضحاك^(١) (وإخوانهم) أي إخوان الشياطين وهم الفجار (يسدونهم في الغي ثم لا يقصرون) قال أي لا يتوبون ولا يرجعون ، وعلى هذا يكون التفسير متصلاً ، فهذا أولى في العربية . وقيل للفجار : إخوان الشياطين لأنهم يقبلون منهم . وقرأ أهل المدينة (يسدونهم) بضم الياء ، وجماعة من أهل اللغة ينكرون هذه القراءة منهم أبو حاتم وأبو عبيد . قال أبو حاتم : لا أعرف لها وجهاً إلا أن يكون المعنى يزيدونهم من الغي ، وهذا غير ما يسبق إلى القلوب ، وحكى جماعة من أهل اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا أكثر^(٢) شيء شيئاً بنفسه ملة ، وإذا أكثر^(٣) غيره قيل : أمدد نحوه « يسدونكم ركنكم بخمسة آلاف من الملائكة »^(٤) وحكى عن محمد بن يزيد أنه احتج لقراءة أهل المدينة قال : يقال مددت له في كذا^(٥) أي زينته له واستدعيته أن يفعل وأمددته في كذا أي أعنته برأي أو غير ذلك . وقرأ عاصم الحذوري : (وإخوانهم يسدونهم)^(٦) في الغي .

﴿ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا . . ﴾ [٢٠٣]

بمعنى « هلاً » ولا يليها إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً . (هذا بصائر من ربكم) ابتداء وخبر أي هذا الذي دلتكم به أن الله جل وعز واحد . بصائر أي يستبصر به . (وهدي) أي ودلالة (وزحمة) أي ونعمة .

(١) في ب ود زيادة ، قال .

(٢) ب ، د : كثير .

(٣) ب ، د : كثرة .

(٤) آية ١٢٥ - آل عمران .

(٥) في ب ود زيادة ، وكذا .

(٦) مختصر ابن خالويه ٤٨

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا...﴾ [٢٠٤]

قال أبو جعفر : قد ذكرنا أنه يقال : إن هذا في الصلوات ، وقيل : أنه في الخطبة . وفي اللغة يجب أن يكون في كل شيء ، إلا أن يدل دليل على اختصاص شيء .

﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً...﴾ [٢٠٥]

مصدر وقد يكون في موضع الحال وجمع خيفة خوف لأنها بمعنى الخوف . وحكى الفراء أنه يقال أيضا : خِيفٌ . وقرا أبو مجاز (بالفتحة والأصل) وهو مصدر أصليا أي دخلنا في العشي (والأصل) جمع أصل مثل طُلب وأطاب . قال الأخفش : الأصل جمع أصل مثل سبن وأيسان . وقال الفراء : (٢) أصل جمع أصل وقد يكون أصل واحدا كما قال / ٨٤ / :

١٦٥ - وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ ذَا الْأَصْلُ (٣)

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ...﴾ [٢٠٦]

اسم « إن » وهم الملائكة صلوات الله عليهم قال أبو اسحاق : قال : عند ربك والله جل وعز بكل مكان لأنهم قريبون من رحمة الله جل وعز وكل قريب من رحمة الله جل وعز فهو عنده . وقال غيره : لأنهم في موضع لا يتغذى فيه إلا حكم الله جل وعز . وقيل : لأنهم رُسُلُ الله كما يقال : عبد الخليفة جيش كثير (ويستخبرونه) أي نعظمونه ونبرهونه عن قل سوء (ولست سئجلون) أي يأتون خلافا أهل المعاصي

(١) مختصر ابن خالويه ٤٨ .

(٢) ورد هذا في اللسان (أصل) دون ذكر الفراء ولم أجده في معاني القرآن للفراء .

(٣) « الشاهد » أعني من مصدره المعبر عنه الذي أولها « منع » يريد أن الله لم يرحل ، انظر أصول الأعراف

٥٧ وعجز البيت البيت « يوما بأطيب منها بشر رائحة » .

شرح إعراب سورة الأنفال

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يسألونك عن الأنفال﴾ [١]

إن خُفِّتِ الهمزة القُبْتُ حركتها على السين واسقطتها ، وقرا سعد بن أبي وقاص (١) رضي الله عنه (يسألُك الأنفال) (٢) يكون على التفسير وتعدت يسألونك إلى مفعولين (قُلْ الأنفال لله) ابتداء وخبر (والرسول) عطفت (فانتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم) أي كنوا مجتمعين على أمر الله جل وعز ، وفي الدعاء ، اللهم أصلح ذات البين أي الحال التي يقع بها الاجتماع (وأطيعوا الله ورسوله) في الغنائم وغيرها .

﴿إنما المؤمنون﴾ [٢]

ابتداء ، وما « خافه ويجوز في القياس النصب ومنعه سيبويه » الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم (خبر الابتداء . وحكى سيبويه وجل بوجل ويا جل وييجل وييجل . قال أبو زيد . سألت خليلاً عن الذين قالوا : رأيت الزيدان فقال : هذا على لغة من قال يا جل .

٤

(١) في ب ، سعيد بن أبي قاهر ، تحريف .

(٢) قرأ بها أيضاً ابن مسعود . انظر مختصر ابن خالويه ٤٨ ، المحنث ١/ ٢٧٢ .

شرح إعراب سورة الأنفال

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ . . ﴾ [٣] بدل من الذين الأول .

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ . . ﴾ [٤]

ابتداء وخبر (حقاً) مصدر (لهم دَرَجَاتٌ) ابتداء أي منازل رفيعة في الجنة
بتقدير أعمالهم (ومَغْفِرَةٌ ورزقٌ كَرِيمٌ) عطف .

﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ . . ﴾ [٥]

من المُشْكِل ولأهل اللغة فيها^(١) ستة أقوال : قال سعيد بن مسعدة أولئك
للمؤمنين حقاً كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . قال : وقال بعض العلماء كما
أخرجك ربك من بيتك بالحق فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم . وقال الكسائي أي
محدثاتهم الآن له^(٢) كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . وقال أبو غبلة^(٣) هو
تسمية أبي إسحق أخرجك من بيتك . قال أبو إسحاق : الكاف في موضع نصب أي
الأصل . ثم لك كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وهم كارهون كذلك نُفِّلَ من
رأيت . فهذه خمسة أقوال . وقول أبي إسحاق هذا هو معنى قول الفراء لأن الفراء
قال^(٤) انزل الأمر^(٥) في الغنائم ونُفِّلَ من شئت وإن كرهوا كما أخرجك ربك من
بيتك بالحق . والقول السادس من أحسنها قال الله جل وعز « إنما المؤمنون الذين
إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » إلى « لهم مغفرة ورزق كريم » فالسنة هذا الوعد
للمؤمنين حتى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق الواجب له فأنجز وعده وأطفرك
بعديك فأنفي لك لأنه قال جل وعز « وإذا بعددكم الله إحدى الطائفتين إنما لكم

(١) لغة في

(٢) له وزيادة من ب ود .

(٣) مجاز القرآن ١ / ٢٤٠

(٤) انظر معاني الفراء ١ / ٤٠٣ .

(٥) ب . د : أمرك

شرح إعراب سورة الأنفال

وتوفون^(١) فكما أنجز هذا الوعد في الدنيا كذا ما وعدكم به في الآخرة .

معنى ﴿يَجَادِلُونَكُمْ﴾ [٦] يجادلوك بعضهم فعاد التفسير على البعض لأنهم قد ذكروا في الكل ومعنى بعدما تبين أن النبي ﷺ لما كان كل ما يخبرهم به يكون وجب عليهم أن يقبلوا منه كل ما يقوله وكان قد تبين لهم الحق .

﴿.. احْذَى الطَّائِفَتَيْنِ ..﴾ [٧]

مفعول ثان (أنها لكم) بدل (وتوفون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) قال أبو عبيدة^(٢) : أي غير ذات العدة . قال أبو اسحاق : أي توفون أن تظفروا بالطائفة التي ليست معها سلاح ولا فيها حرب يقال : فلان شاك في السلاح وشاك وشاك من الشكة كما قال / ٨٤ ب / :

١٦٥ - إمّا ترى شككتي رُمّيح أبي
سعد فتدّ أحمل السلاح معاً^(٣)

﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ ..﴾ [٨]

أي يحقق وعده (ويُبطل الباطل) أي كيد الكافرين .

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ..﴾ [٩]

لقلّتكم في العدد أي اذكروا^(٤) (فاستجاب لكم أني) في موضع نصب أي

(١) آية ٧ .

(٢) انظر مجاز القرآن ١/ ٢٤١ .

(٣) نسب الشاهد لذي الاصبع العدواني واسمه حزنان انظر المفضليات للسان (رمع) .

(٤) ب ، د : اذكروا .

شرح إعراب سورة الأنفال

بأنى ، وقرأ عيسى بن عمر (أنى) بمعنى ^(١) : قال إنى ، وروى عن عاصم (أنى مُسَدَّدٌ مَثَلٌ مِنَ السَّلَاطَةِ) كما تقول . فُلْسٌ وَأَفْلُسٌ (مُرْدَفِينَ) قراءة أبي جعفر وشيبة وبافع ، يقرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم والأعشى والحسائي وحمزة (مُرْدَفِينَ) بكسر الدال . قال سيويه ^(٢) . وقرأ بعضهم (مُرْدَفِينَ) ^(٣) . ففتح الراء . يستند الدال وبعضهم (مُرْدَفِينَ) ^(٤) . بكسر الراء وبعضهم (مُرْدَفِينَ) ^(٥) . يفتح الراء . الدال مكسورة في الفراءات الثلاث . مُرْدَفِينَ « يفتح الدال فيها تناديران » . خبر في موضع نصب على الحال من « كم » في مسدكم أي أردف بهم المؤمنين وهذا مذهب مجاهد . قال مجاهد : أي مُمَدِّين . قال أبو جعفر : ويجوز أن يكون « مُرْدَفِينَ » في موضع خفض نعتاً للألف « ومُرْدَفِينَ » بكسر الدال ، قال أبو عمرو : فيه أي أردف بعضهم بعضاً ، ورد أبو عبيد على أبي عمرو هذا القول وأنكر كسر الدال واحتج أن معنى أَرَدَفْتُ فلانَ فلاناً جَعَلْتَهُ ^(٦) . قال : ولا يعلم هذا في حقه الملائكة يوم بدر وأنكر أن يكون أردف بمعنى ردف ، قال لقول الله جل وعز « تَتَّبِعُوا الرِّادَّةَ » ^(٧) ولم يقل المردوفة . قال أبو جعفر : لا يلزم أنا . وهذا الراد ^(٨) . ولا نقول قوله على ما تأوله أبو عبيد ولكن المعنى في مُرْدَفِينَ قد تقدم بعضهم بعضاً . يقال رَدَفْتُهُ وأَرَدَفْتُهُ بمعنى تَبِعْتُهُ وَاتَّبَعْتُهُ . ولو كان كما قال أبو عبد تكاد معنى مُرْدَفِينَ يفتح الدال مُرْدَفِينَ حَلَفْتُهُمْ وإسا معنى مُرْدَفِينَ في آثاركم أي اتَّبَعْ بعضهم بعضاً وهذا أقوى ^(٩) من قول من قال : مُرْدَفْتُ بِهِمْ

(١) ب ، د : والمعنى

(٢) الكتاب ٢ / ٤١٠ .

(٣) ٤ - ٥ () قرأ بها الخليل عن أهل مكة . مختصر ابن خالويه ٤٩ ، المحجب ٢٧٣ / ١ .

(٤) ب ، د : حملة

(٥) آية ٧ - التازعات .

(٦) في ب ود الزيادة ، لانه يقال رَدَفْتُهُ وأَرَدَفْتُهُ بمعنى تَبِعْتُهُ وَاتَّبَعْتُهُ .

(٧) ب : أولى

شرح إعراب سورة الأنفال

المسلمون لأن طاهر القرآن على خلافه والقراءة بمؤدفين أولى لأن أهل التأويل على هذه القراءة يفسرون أي أردف بعضهم بعضاً ، وأما مؤدفين فتقديره عند سيبويه : مؤدفين ثم أدغم التاء هي الدال فالتقى حركتها على الراء لئلا يلتقي ساكنان ومن قال : مؤدفين كسر الراء^(١) لالتقاء الساكنين ومن قال مؤدفين بضم^(٢) الراء لأن قبلها ضمة كما تقول : رد يا هذا .

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ﴾ [١٠]

مفعولان ، ولم تنصرف « بشرى » لأن فيها ألف التانيث (ولتطمن) لام ثنى والفعل محذوف لما دل عليه (وما المصير) ابتداء ، والحيث (إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم) اسم « إن » وخبرها .

﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ﴾ [١١]

مفعولان وهي قراءة أهل الحرمين وهي حسنة لأن بعده (وينزل عليكم) (أمة) مفعول من أحله ومقصده . يقال : أمة وأما وأما (ليظهرنكم) نصب بلام كي لأنها بدل من « أن » أو باضمار « أن » (ويذهب عنكم رجس^(٣) الشيطان) عطفت (وليربط على قلوبكم) عطفت جملة على جملة أو مفرد وأعيدت اللام ، (« ثبتت ») بالياء الذي أنزل الله جل وعز على الرمل يوم بدر حتى تثبت أقدام المسلمين وقد يكون به للرباط .

(١) ب ، د : بكسر الدال والراء كسرهما .

(٢) ب ، د : ضم .

(٣) في ب ود « رجز » وكذا في المصحف . وبالسین قراءة أبي العالية . أنظر البحر لمحيط ٤ / ٤٦٩ .

﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ . . .﴾ [١٢]

أى يَثْبُتُ به ذلك الوقت وقد يكون أدكر (إذ يُوحِي رَبُّكَ إلى الملائكة)
 (أَيْ) فى موضع نصب والمعنى بأنى (معَكُمْ) ظُفِرَ ومن أسكن العين فهي (٢)
 عنده حرف . قال الأخفش : فاضربوا فوق الأعناق معناه فاضربوا الأعناق ، وهذا
 عند محمد بن يزيد خطأ لأن فوقاً يفيد معنى فلا يجوز زيادتها ولكن المعنى أنهم
 أبصروا ضرب الوجوه وما قرب منها (واضربوا منهم كل بنان) . قال أبو اسحاق .
 واحد بنان شاة وهي ههنا الأصابع وغيرها من الأعضاء واستنشق البنان من قولهم : أنش
 بالمكان إذا أقام به ، فالبنان يُعْمَلُ به ما يكون للإقامة والحياة .

﴿ ذَلِكَ بَأْنَهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ . . .﴾ [١٣]

(ذلك) فى موضع رفع / ٨٥ أ / بالابتداء (٢) أو خبر . والتقدير ذلك الأمر أو
 الأمر ذلك . (ومن يُشَاقِّ اللَّهَ جزم بالشرط (٣) ، ويجوز (ومن يُشَاقُّ اللَّهَ (٤))
 كما قال (٥) :

١٦٧ - فَعُضَّ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ
 فَلَا كَغَيْبٍ بَلَعْتَ وَلَا كَلَابِا (٦)
 ويجوز « ومن يُشَاقُّ اللَّهَ » ، والتقدير (شديد العقاب) له ، وحذف له .

(١) ب ، د : فهو .

(٢) ب ، د : على الابتداء .

(٣) « بالشرط زيادة من ب ، د .

(٤) الادغام لغة نعيم . أنظر البحر المحيط ٤ / ٤٧١ .

(٥) ب ، د : قال جرير .

(٦) أنظر شرح ديوان جرير ٧٥ ، الكتاب ٢ / ١٦٠ .

﴿ ذَلِكُمْ فَذُقُوهُ ... ﴾ [١٤]

كما تقدم في الأول (وَأَنَّ) في موضع رفع بعطفها على ذلکم قال الفراء (١) : ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى وبأن للكافرين قال : ويجوز أن يُضمَر والعلموا أن ، قال أبو اسحاق : لو حار اصحاب واعلموا لحاز ريداً مطلقاً وعصراً حالاً ، بل كان يجوز في الابتداء : ريداً مطلقاً لأن السحير مُعْلَمٌ وهذا لا يقوله أحد من المحققين .

﴿ ... إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا ... ﴾ [١٥]

مصدر في موضع الحال .

﴿ وَمَنْ يُؤْلَهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ ... ﴾ [١٦]

شروط (إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ) نصب على الحال (فقد بَاء بغضب من الله) مجازاة . (وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ) ابتداء وخير .

وكذا ﴿ ... وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ... ﴾ [١٧]

على قراءة (٢) من خفف «لَكِنْ» ومعنى «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ» فلم تقتلوهم بتدبيركم ولكن الله قتلهم بالنصر ، ويظهر هذا أن رجلين لو كانا يفتنانان ومعهما سيفان فجاء رجل وأخذ سيف أحدهما فقتله الآخر لجار أن يقال : ما قتل ذلك إلا الذي أخذ سيفه . (مَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) مثله ويجوز أن يكون المعنى وما رميت بالرعب في قلوبهم إذ رميت بالحصى .

(١) أنظر معاني الفراء ٤٠٥/١ .

(٢) هي قراءة ابن عامر وحزمة والكسائي وخلف ، أنظر الانحاف ١٤٢ .

﴿ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ﴾^(١) [١٨].

قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو ، وقراءة أهل الكوفة (مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ)^(٢) وفي التشديد معنى المبالغة ، وروى عن الحسن (مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ) بالإصافة والتخفيف والمعنى أن الله جل وعز ينفق في قلوبهم الرعب حتى يَنْشَتُوا^(٣) أو يتفرق جمعهم .

﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ . . ﴾ [١٩]

في معناه ثلاثة أقوال : يكون مخاطبة للكفار لأنهم قالوا : أَلَيْسَ النَّصْرُ أَحَدُ الْغَنِيِّينَ الْبُيُوتِ (وَإِنْ تَنْتَهُوا) أي عن الكفر (وَإِنْ تَعُودُوا) أي هذا القول (نَعُدُّ) إلى نصر المؤمنين ، وهيل : أن تستفتحوا مخاطبة للمؤمنين أي نستصروا فقد جاءكم النصر وكذا « وَإِنْ تَنْتَهُوا » أي^(٤) وإن تنتهوا عن مثل ما فعلتموه من أخذ العنان والأسرى قبل الإذن (فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) وإن تعودوا إلى مثل ذلك نعد إلى توبيخكم كما قال جل وعز « لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ »^(٥) . والقول الثالث أن يكون أن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح للمؤمنين وما بعده للكفار (وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ) أي مع المؤمنين المطيعين وفتح (أَنَّ) بمعنى ولأن الله ، والتقدير لكثيرها وأن الله ، و « أَنَّ » في موضع نصب على هذا وقيل : هي عطف على « وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ » والكسر على الاستئناف .

(١-٢) أنظر تيسير الداني ١١٦ .

(٣) ر . د . و .

(٤) « وَإِنْ تَنْتَهُوا » ساقط من أفايته من ب و د .

(٥) آية ٦٨ - الأنفال

شرح إعراب سورة الأنفال

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّبِعُوا نَجْوَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [٢٠]

الثناء وخبر في موضع الحال والمعنى « أنتم تسمعون ما ينال عليكم من الحجج والبراهين .

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ... ﴾ [٢١]

الكاف في موضع نصب على الظرف وخبر كان يكون « سمعوا » بمعنى قنوا كما يقال : يسمع الله لمن حمده ، ويكون من سماع الأذن . ويكون بمعنى وهم لا يشعرون وهم لا يتنبهون ما سمعوا ولا يتكبرون فيه فهم بمنزلة من لم يسمع .

﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ ... ﴾ [٢٢]

والأصل أشد خيفت الهمزة لكثرة الاستعمال وكذا خبر الأصل فيها التحير . (الصمُّ البكم الذين لا يعقلون) خبر « إن » ونعت .

﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ... ﴾ [٢٣]

أي لأسمعهم جواب كل ما يسألون عنه وذلك على هذا أول أسماعهم (لنزل) وهم معرضون (فخبر بالغيب عنهم .

﴿ ... إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ... ﴾ [٢٤]

حذفت الضمة من الباء لثقلها ولا يجوز الإدغام (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقبضته) (أن) هي موضع نصب باعلموا ، (وأنة إليي تحضرون) عطفت قال الفراء (١) : ولو استؤنفت فكسرت « وأنة » لكان صواباً .

(١) أنظر ذلك في معاني الفراء ١/٤٠٧ .

شرح إعراب سورة الأنفال

قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(١) ﴿ .. لَا تَصِيْنُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ / ٨٥ ﴾
ب/ خاصة .. ﴿ [٢٥]

﴿ .. إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ .. ﴾ [٢٦]

ابتداء وخبر (مُسْتَضَعَفُونَ) نعت وكذا (تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَفَتَكُمْ النَّاسُ) في
موضع نصب .

﴿ .. لَا تَخَوْنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ .. ﴾ [٢٧]

بغلول^(٢) الغنائم ونسبها إلى الله جل وعز لأنه الذي أمر بقسمها^(٣) وإلى
الرسول^(٤) لأنه المؤذي عن الله جل وعز والقيم بها (وَتَخُونُوا) في موضع جزم
نسفا على الأول وقد يكون نصبا على الجواب كما يقال . لَا تَأْكُلِ الْمَالِ الْمَسْكُوتِ وَتَشْرَبِ
اللَّيْنِ .

﴿ .. إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا .. ﴾ [٢٩]

أي يجعل بينكم وبين الكفار وقاءً بأن يصوركم ويعزكم ويخالفهم ويألفهم .

﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ [٣٠]

أي واذكر هذا (لِيُثَبِّتَكَ) نصب بلام كي قيل معناه يخيسونك ، وحكى
بعض أهل اللغة أثبتته إذا جرحه فلم يقدر أن يبرح . (أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ)
عطف (وَيَسْكُرُونَ) مستأنف . (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) ابتداء وخبر . والمعنى أَنَّ

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٣ .

(٢) دء تقلون ، نصحيف ، الغلول : الخيانة .

(٣) ب : تقسيمها .

شرح إعراب سورة الأنفال

الله جل وعز إنما مكره أن يأتيهم بالعذاب الذي يستحقونه من حيث لا يشعرون فهو خير الماكرين .

﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ . . ﴾ [٣٢]

خبر كان و (هو) عند الخليل وسيبويه^(١) فاصلة . قال أبو جعفر : وسمعت أبا إسحاق يفسر معنى فاصلة قال : لأنه إسماحي بها ليعلم أن الخبر معرفة أو ما قارب المعرفة وإن (الحق) ليس بنعت وإن (كان) ليست بمعنى وقع وقال الأخفش : (هو)^(٢) صلة زائدة كزيادة « ما » وقال الكوفيون (هو) عماد . قال الأخفش : وبو تميم يرفعون فيقولون : إن كان هذا هو الحق من عندك . قال أبو جعفر : يكون (هو) ابتداء و « الحق » خبره والجملة خبر كان .

وقد ذكرنا^(٣) ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ . . ﴾ [٣٣] بنهاية الشرح .

قال الأخفش : ﴿ وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ . . ﴾ [٣٤] أن فيه زائدة .

قال أبو جعفر : ولو كان كما قال لرفع يعذبهم و (أن) في موضع نصب والمعنى وما يستعظم من أن يعذبوا فدخلت « أن » لهذا السعنى . (وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) ابتداء وخبر ، وكذا (إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُنَافِقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) وعليهم أن يعلموا . وقيل لا يعلمون أنهم يعذبون في الآخرة . ويجوز أن يغفر لهم ، وقيل لا يعلمون أن المتبين أولياؤه .

(١) الكتاب ١/ ٣٩٤ .

(٢) في ١ هي « فأنبت ما في ب ود لأنه لفظ من الآية

(٣) أنظر معاني ابن النحاس ؟ ذط ب .

﴿ وما كان صلاتُهُمْ . . ﴾ [٣٥]

اسم كان (إلا مكاءاً) خبر . قال أبو حاتم : قال هارون ' وبلغني ^(١) أن الأعمش قرأ (وما كان صلاتُهُمْ عند البيت إلا مكاءً وتصديّةً) ^(٢) . قال أبو جعفر : قد أجاز سيبويه مثل هذا على أنه شاذّ بعيد لأنه جعل اسم كان نكرةً وخبرها معرفةً وأنشد سيبويه :

١٦٨ - أَسْكِرَانُ كَانَ ابْنُ الْمِرَاعَةِ إِذْ هَجَا
تَمِيمًا يَبْطِنُ الشَّامِ أَمْ مُتَسَاكِرٌ ^(٣)
وأنشد :

١٦٩ - فَأَنْكَ لَا تُبَالِي بَعْدَ حَوْلٍ
أَظْبَى كَانَ أَمَّكَ أَمْ جَمَارٌ ^(٤)
قال أبو أعفر : وأبين من هذا وإن كان قد وصل النكرة قوله :
١٧٠ - وَلَا يَكُ مَوْقِفٌ مِنْكَ الْوَدَاعَا ^(٥) .

وكذا :

-
- (١) في ب ود : « المعنى » تصحيف .
(٢) رويت أيضاً عن علي وعاصم . أنظر مختصر ابن خالويه ٤٩ .
(٣) الشاهد للفرزدق أنظر : ديوانه ٤٨١ (طبع الصاوي) ، الكتاب ٢٣/١ ، تميمًا بجوف الشام . . ، شرح أبيات سيبويه لابن النجاشي ٨ (ص ٤١) « بأرض الشام » ، شرح الشواهد للشنتمري ٢٣/١ ، الخزانة ٦٥/٤ .
(٤) نسب الشاهد لخداش بن زهير في : الكتاب ٢٣/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٢٣/١ ، ونسب لثروان بن فزارة بن عبيد يغوث العامري ، الحماسة للبحرّي ٢١٠ ، الخزانة ٢٣٠/٣ ، ٦٧/٤ ، ٦٨ وفي ٦٦/٤ نسب لخداش . ونسب لزرارة بن فروان من شعراء بن عامر بن صعصعة في شرح ما يقع فيه التصحيف ٤١٥ « فأنك ما يضرك . . » وورد غير منسوب في ديوان المفضليات ٦٠٠ ، شرح أبيات سيبويه لابن النجاشي ٨ (ص ٤٢) « إلا من مبلغ حسان عني . . . » .
(٥) الشاهد للقطامي وصدره « قفى قبل التفوق يا ضباعا » أنظر : ديوان القطامي ٣١ ، الكتاب ٣٣١/١ ، الخزانة ٣٩١/١ .

شرح إعراب سورة الأنفال

١٧١ - يَكُونُ مزاجها عملٌ ونماه^(١)

وإن كان علي بن سليمان قد قال : التذيير من أحوالها . وتصديقه من صلبه بصد إذا أصبح فأبدل من إحدى الدالين ياءاً .

﴿ لِيَمِيزَ .. ﴾ [٣٧]

نصب بلام كي و (يَمِيزُ)^(٢) على التكرير ، (وَيَجْعَلُ) (فَيَرْكُمُهُ) عطف .

﴿ .. إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ .. ﴾ [٣٨] .

شرط ومجازاة ، وكذا (وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) أي مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ فِي عَذَابِ الْمَصْرِيِّينَ عَلَى مَعَاصِي اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ .

﴿ .. حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ .. ﴾ [٣٩]

اسم تكون وهي بمعنى تَقَعُ وكذا (وَيَكُونُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ) .

﴿ .. نِعْمَ الْمَوْلَى .. ﴾ [٤٠]

رفع بنعم لأنها فعلٌ قال أبو عسر الجرمي والدليل على أنها فعل قول العرب : نِعِمَّتْ فَأَثَبُوا النَّاءَ وكذا (وَنِعْمَ النَّصِيرُ) .

﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ [٤١] ، [٤٢]

« ما » بمعنى الذي والياء محذوفة ، ودخلت الناء لأن في الكلام معنى

(١) شاهد الحسن بن ثابت . مصدره إذاً سيفه من بيت رأسه انظر ديوانه ٣ ، الكتاب (١) ٢٣ . النظم ١١١ . المحقق ٢٧٩/١ . شرح أماني سورة الأنفال المحقق ٨ ب (ص ٤٢) .

(٢) حمزة والكسائي يضم الياء وفتح الميم وكسر الياء مشدداً والباقيون بفتح الياء وكسر الميم واسكان الياء . انظر تيسير الداني ٩٢ .

شرح إعراب سورة الأنفال

المجازاة وأن الثانية تأكيد للأولى ويجوز كسرهما (خُمْسُهُ) اسم إن (يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) ظرفان ، وكذا ﴿إِذَا أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدِّينِ﴾ [٤٢] والجمع عُدَى ومن قال : عدوة قال : عدى مثل لحية ولحى ويقال : «الْقُصْبَا» والأصل الواو . (الرُّكْبُ) ابتداء قيل : يعني به الابل التي كانت / ٨٦ / تحمل امتعتهم وكانت في موضع يأمنون عليها توفيقاً من الله جل وعز فذكرهم نعمة عليهم وقيل : يعني غير قریش (أسفل منكم) ظرف في موضع الخبر أي موضعاً أسفل منكم ، وأجاز الأحنف والكسائي والفراء^(١) والركب أسفل منكم . أي أشدّ تسفلاً منكم . والركب جمع راکب ولا تقول العرب : ركب الال للجماعة الراکبي الابل ، وحكى ابن السكيت وأكثر أهل اللغة أنه لا يقال : راکب وركب إلا للذين على الابل خاصة ، ولا يقال : لمن كان على فرس أو غيرها راکب . (ولو نواعدتم لاختلفتم في الميعاد) أي لم يكن يقع الاتفاق فوق الله جل وعز لكم . (ليقضي الله أمراً كان مفعولاً) من نصر المؤمنين و (ليهلك من هلك) لام كي والتقدير ولكن جسعكم هنالك ليقضي أمراً ، ليهلك هذه اللام مكررة على السلام في ليقضي ، و (من) في موضع رفع (ويحيا) في موضع نصب (من حي عن بينه) هذه قراءة أبي عمرو وابن كثير وحزمة وهي اختيار سيويه^(٢) وأبي عبيد ، فأما احتجاج أبي عبيد فانه في السواد بياء واحدة ، قال أبو جعفر : هذا الاحتجاج لا يلزم لان مثل هذا الحذف^(٣) في السواد ، ولكن اجتماع النحويين الحذاق في هذا انه لما اجتمع حرفان على لفظ واحد كان الأولى الإدغام كما يقال : جفت ، وقرا نافع وعاصم (من حي عن بينه)^(٤) والحجة لهما أنه لا يجوز الإدغام في

(١) معاني الفراء ١/٤١١ .

(٢) الكتاب ٢/٣٨٧ .

(٣) ب ، د يحذف .

(٤) تيسير الداني ١١٦

شرح إعراب سورة الأنفال

المستقبل فأتبعوا المستقبل الماضي وقد أجاز الفراء^(١) الإدغام في المستقبل وأن يدغم بحى . وهذا عند جميع النحويين من الخطأ الكبير ومثله لا يجوز في شعر ولا كلام والعلة في منعه أنك إذا قلت : بحى فالياء الثانية ساكنة فلم يجتمع حرفان متحركان فيدغم وقد كان الاختيار لم يحذف وإن كان يجوز لم يحذف ولم يحذف فيجوز الإدغام ، فأما في بحى فلا يجوز وأيضاً فإن الياء تحذف في الجزم فهذا مخالف ليحذف ولا يجوز أيضاً الإدغام في « ليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى »^(٢) لأن الحركة عارضة .

﴿إِذْ يَرِيكُمُ اللَّهُ...﴾ [٤٣]

ظرف . وكذا ﴿وَإِذْ يَرِيكُمُوهُمْ...﴾ [٤٤] وجاء متصلاً لأنك بدأت بالأقرب وأجاز يونس (يُرِيكُمُهُمْ) .

﴿...وَلَا تَنَازَعُوا...﴾ [٤٦]

نهي (فتفشلوا) نصب لأنه جواب النهي ولا يُحيزُ سبويه حذف الفاء والجزم وأجازة الكسائي .

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا...﴾ [٤٧]

مصدر في موضع الحال . ومعنى البطر في اللغة التقوية^(٣) وبنعم الله جل وعز ما ألبسه الله جل وعز من العافية على المعاصي .

(١) معاني الفراء ١/٤١٢ .

(٢) آية ٤٠ - القيامة .

(٣) جاء في مشتل إعراب الفراء الحكي من أبي طالب ورقة ٢٧٩ : «البطر أن يتقوى بنعم الله على معاصيه» وفي التلسا (بطر) . البطر الشاغل وقيل السحر . «فل الطغيان في المعصية»

﴿... وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ...﴾ [٤٨]

يُجْمَعُ جَارُ أَجْوَارٍ وَجِيرَانًا وَفِي الْقَلِيلِ جِيرَةٌ . (إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ) قِيلَ :
خَافَ أَنْ يَنْزَلَ بِهِ بَلَاءٌ .

﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ...﴾ [٤٩]

قِيلَ . الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ أَظْهَرُوا الْإِسْلَامَ وَأَبْطَنُوا الْكُفْرَ ، وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
مَرَضٌ الشَّاكُّونَ وَهُمْ دُونَ الْمُنَافِقِينَ ، وَقِيلَ : هُمَا وَاحِدٌ وَهَذَا أَوَّلَى الْأَتَرَى إِلَى
قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » (١) ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ « وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا
أُنْزِلَ إِلَيْكَ » (٢) وَهُمَا لَوَاحِدٌ . وَكَذَا « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ » (٣) .

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ
وَأَذْبَارُهُمْ...﴾ [٥٠]

يَكُونُ هَذَا عِنْدَ الْمَوْتِ وَقَدْ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يَصِيرُونَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ ،
وَجَوَابُ « لَوْ » مَحذُوفٌ وَتَقْدِيرُهُ لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا وَأَنْشَدَ سَعِيدُ الْأَخْفَشُ :

١٧٢ - إِنْ يَكُنْ طَبِّكَ الدَّلَالُ فَلَوْ فِي

سَالِفِ الدَّهْرِ وَالسَّنَنِ الْخَوَالِي (٤)

وَقَرَأَ الْأَعْرَجُ (تَتَوَفَّى) عَلَى تَأْنِيثِ الْحَمَاعَةِ (يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ) فِي مَوْضِعِ
الْحَالِ . قَالَ الْفَرَاءُ : (٥) الْمَعْنَى وَيَقُولُونَ (ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) .

(١) آية ٣ - البقرة .

(٢) آية ٤ - البقرة .

(٣) آية ٣٥ - الأحزاب .

(٤) الشَّاهِدُ لَمُبِيدُ بْنُ الْأَبْرَصِ أَنْظَرَ دِيوَانَهُ ١١٣ هـ وَاللَّيَالِي ٢ ، تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٦٨/٢ (غَيْرُ مَنْسُوبٍ)
لِلْمَقَاصِدِ النَّحْوِيَّةِ ٤/٥٩٩ .

(٥) أَنْظَرَ مَعَانِي الْفَرَاءِ ١/٤١٣ .

﴿ ذُلِّكَ .. ﴾ [٥١]

في موضع رفع أي الأمر ذلك (بما قَدَمْتُ أَيْدِيكُمْ) خفض بالياء (وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) في موضع خفض نسق على (مَا) ، وإن شئت نصبت بمعنى^(١) ، وإن وحذفت الياء بمعنى وذلك أن الله ، ويجوز أن يكون في موضع رفع نسقاً على ذلك .

﴿ كَذَابٍ آلِ فِرْعَوْنَ .. ﴾ [٥٢]

أي العادة في تعذيبهم عند فطر الأرواح وفي النبور كعادة آل فرعون ، (والذين من قبلهم) من الكفار وبعد هذا أيضاً ﴿ كَذَابٍ آلِ فِرْعَوْنَ .. ﴾ [٥٤] وليس هذا تكرير لأن الأول للعادة في التعذيب والثاني للعادة في التغيير .

﴿ إِنَّ شَرَّ الدُّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ [٥٥]

اسم « إِنَّ » وخبرها ، وهو مَخْصُوصٌ وقد بينه / ٨٦ ب / جل وعز بقوله ﴿ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ .. ﴾ [٥٦]

﴿ فَأَمَّا تَتَّقَنِهَمْ .. ﴾ [٥٧]

شرط ودخلت النون تأكيداً وصالح ذلك في الخبر لما دخلت (ما) هذا قول البصريين ، وقال الكوفيون : تدخل النون الثقيلة والخفيفة مع إمّا في المجازاة للفرق بين المجازاة والتخيير . (فَشَرَّدَ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ) قال الكسائي : (مَنْ) بمعنى الذي^(٢) . قال أبو إسحاق : المعنى افعل بهم فعلاً من القتل تفرّق به من

(١) ب ، د : نتصب .

(٢) ب ، د : الذين .

شرح إعراب سورة الأنفال

خَلَفَهُمْ . (لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ) أي يتذكرون توعذك^(١) إياهم .

﴿وَأَمَّا نَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَابْتَذِلْهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ۖ﴾ [٥٨]

قال الكسائي : السواء العدل ، وقال الفراء^(٢) : يقال : معناه افعل بهم كما يفعلون سواء . قال . ويقال : معنى (فابْتَذِلْهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ) جهرا لا سرا . قال أبو جعفر : هذا من معجز ما جاء في القرآن مما لا يوجد في الكلام مثله على اختصاره وكثرة معانيه ، والمعنى إنما نخاف من قوم بينك وبينهم عهدٌ خيانة فابْتَذِلْ إليهم العهد أي قل قد بذت إليكم عهدكم وأنا مقاتلكم ليعلموا ذلك فيكونوا معك في العلم سواء ، ولا تقاتلهم وبينك وبينهم عهد وهم يتنون بك فيكون ذلك خيانة ثم بين هذا بقوله (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ) .

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ۖ﴾ [٥٩]

اسم تحسبن وخبره ، وقرأ حمزة (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا)^(٣) فزعم جماعة من الصحويين منهم أبو حاتم أن هذا لحن لا تحل القراءة به ولا يُسمع لمن عرف الاعراب أو عرفت . قال أبو جعفر : وهذا تحامل شديد . وقد قال أبو حاتم أكثر من هذا قال : لأنه لم يأت ليحسبن مفعول وهو^(٤) يحتاج إلى مفعولين . قال أبو جعفر : القراءة تجوز ويكون المعنى ولا يحسبن من خلفهم الذين كفروا سبقوا فيكون الضمير يعود على ما تقدم إلا أن القراءة بالتاء أبين . قال الفراء : وفي

(١) ب ، د : توعذك .

(٢) معاني الفراء ١/ ٤١٤ .

(٣) قراءة السبعة سوى ابن عامر وحمزة فقراءتهما بالياء . انظر معاني الفراء ١/ ٤١٤ . تيسير الداني

١١٧ .

(٤) ب ، د : وهذا .

شرح إعراب سورة الأنفال

حرف عبد الله بن مسعود (ولا يحسب^(١)) الذين كفروا أنهم سبقوا أنهم لا يعجزون (ويروى (ولا تحسب الذين) بفتح الباء ، وهذا على إرادة النون الخفيفة كما قال الشاعر :

١٧٣ - ونبتخ على جين الغشيات والضحى

ولا نحمد المشرين واللّه فاحمداً^(٢)

وإن شئت كثرت الدال ، وقرأ عبد الله بن عامر (أَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ) بفتح الهمزة ، واستعد أبو حاتم وأبو عبيد هذه القراءة قال أبو عبيد : وإنما تجوز على أن يكون المعنى ولا تحسب الذين كفروا أنهم لا يعجزون . قال أبو جعفر : الذي ذكره أبو عبيد لا يجوز عند النحويين البصريين لا يجوز حسب زيداً أنه خارج إلا بكسر إن . وإنما لم يجر لأنه في موضع المبتدأ كما تقول : حسبت زيداً أبوه خارج ، ولو فتحت لصار المعنى حسبت زيداً خروجه ، وهذا محال ، وفيه أيضاً من البعد أنه لا وجه لما قاله يصح به معنى إلا أن تجعل « إلا » رائدة ، ولا وجه لتوجيه حذف^(٣) في كتاب الله جل وعز إلى التطول بغير حجة يجب التسليم لها ، والقراءة جيدة على أن يكون المعنى لأنهم لا يعجزون ، وزعم الفراء أنه تجوز قراءة حمزة على ضمير « أن » يكون المعنى ولا يحسن الذين كفروا أن سبقوا قال أبو جعفر : لا يجوز ضمير « أن » إلا بعوض ومن ضميرها فقد أضمر بعض اسم وقد شبه الفراء هذا بقولهم : عسى يقوم زيد ، وهو لا يشبهه لأن « أن » لو كانت ههنا مضمرة

(١) كذا في ب ، د في معاني الفراء ٤١٤/١ ولا يحسن ، بنو ثقبلة وحذفها أظنه تصحيفاً بدلالة الرواية بعد .

(٢) الشاهد للأعشى انظر ديوانه ١٣٧ هـ وصل على حين . . . وتحمد الشيطان والله . . . (وكذا وردت رواية الشاهد في مكان آخر من هذا الكتاب رقم ٥٧٩ ، النوادر لأبي زيد ٢١٠ ، تفسير الطبري ٢١٠/١٢ « ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا » (وكذا في حاشية الأصل) .

(٣) في ب ود زيادة حرف .

شرح إعراب سورة الأنفال

لنصبت يقوم ، وقد ذكرنا^(١) أنه من قرأ (لا يُعْجِزُونَ)^(٢) بكسر النون فقد ألحق .

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ...﴾ [٦٠]

كل ما تعدّه لصديقك من خير أو لعدوك من شر فهو داخل في عددك . وقرا الحسن (تَرْهَوْنَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ)^(٣) على التثنية . وقرا أبو عبد الرحمن (عدواً لله)^(٤) (وأحرين من ذنوبهم) عطفاً على عدو ويجوز أن يكون عطفاً على وأعدوا لهم باضممار فعل .

﴿وَأِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا...﴾ [٦١]

لأن السلم مؤنثة ويجوز أن يكون التانيث للفتحة ، وحكى أبو حاتم (فاجنح)^(٥) لها .

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ...﴾ [٦٤]

ابتداء وخبر أي كافيك الله ، ويقال : أحسبه إذا كفاه (ومن اتبعك) في موضع نصب معطوف على الكاف في التأويل أي بكفيك الله / ٨٧ / ويكفي من اتبعك كما قال :

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٦ .

(٢) قرأ بها ابن محيصن ، مختصر ابن خالويه ٥٠ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٥٠ .

(٤) معاني الفراء ٤١٦/١ .

(٥) انظر مختصر ابن خالويه ٥٠ ، أبو زيد حكاة .

شرح اعراب سورة الأنفال

١٧٤ - إِذَا كَانَتْ الْهَيْجَاءُ وَانْشَقَّتِ الْعَصَا

فَحَسْبُكَ وَالضُّحَاكَ سَيْفٌ مُهَنَّدٌ^(١)

ويجوز أن يكون (من أتبعك) في موضع رفع ، وللشحيرس فيه على هذا ثلاثة أقوال : قال أبو جعفر : سمعتُ علي بن سليمان يقول : يكون عطفاً على اسم الله جل وعز أي حسبك الله ومن أتبعك قال : ومثله قول النبي ﷺ « يكتسب الله وأتباعه قيلة »^(٢) والقول الثاني أن يكون التقدير ومن أتبعك من المؤمنين كذلك على الابتداء واخبر كما قال الفرزدق .

١٧٥ - وَعَظُّ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ

مِنْ الْمَالِ إِلَّا مَسْحَتاً أَوْ مُجْلِفَ^(٣)

والقول الثالث أحسنها أن يكون على افتسار بمعنى وحسبك من أتبعك من المؤمنين وهكذا الحديث على أمار ومن كفى .^(٤) القول الأول لأنه قد صح عن النبي ﷺ أنه نهى أن يقال : ما شاء الله وشئت ، والقول الثاني فالشاعر مضطرب فيه إذا كانت القصيدة مرفوعة وإن كان فيه غير هذا .

(١) سب الشاهد للحبر في أمالي القاضي ٢/٢٦١ ، هذا في غير الأمالي والشعر القاضي ١٤١ وهو غير موجود في ديوانه المعظم واستشهد به غير منسوب في معاني القرآن للبراء ١/٤١٧ ، شرح ابن

سيبويه لابن النحاس ص ٤٢ ، معنى اللبيب رقم ٨٠٠ ، اللسان (هيج) ، (عصا) ،
(٢) أنظر تفسير القرطبي ٨/٤٣ ، جاء في اللسان (قيل) : قيلة هي أم الأوس ، الجراح فسدى لأصم
وهي قيلة بنت كاهل .

(٣) أنظر : ديوان الفرزدق ٢٦ ، مسحاً أو محوفاً ، معاني القرآن للبراء ٢/١٨٢ ، الإبدال لأبي
الطيب ١/٧٠ ، تفسير الطبري ٦/٢٤١ ، ١٦/١٧٨ ، الخزانة ٢/٣٤٧ .

(٤) س . د . هـ / ٧

﴿ .. إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ .. ﴾ [٦٥]

اسم « يَكُنْ » فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : لَمْ تُكْسَرْ أَوَّلُ الْعِشْرِينَ وَفَتْحُ أَوَّلِ ثَلَاثِينَ وَمَا بَعْدَهُ إِلَى ثَمَانِينَ إِلَّا سِتِينَ ؟ فَالْجَوَابُ عِنْدَ سَيِّدِيهِ (١) أَنَّ عِشْرِينَ مِنْ عَشْرَةٍ بِسُزْلَةِ الثَّانِي مِنْ وَاحِدٍ فَكُسِرَ (٢) أَوَّلُ عِشْرِينَ كَمَا كُسِرَ (٣) اثْنَانِ وَالذَّلِيلُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُمْ سَتُونَ (٤) وَتَسْعُونَ كَمَا قِيلَ : سِتَّةٌ وَتِسْعَةٌ .

وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ ﴿ .. وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفَاءَ .. ﴾ [٦٦] كَمَا يَقَالُ كَرِيمٌ وَكَرْمَاءُ ، وَقِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَبِي عَمْرٍو (ضَعْفَا) وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي حَاتِمٍ وَأَبِي عُبَيْدٍ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : لِكثَرَةِ مَنْ قَرَأَ بِهَا وَأَنَّهَا قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ اتَّبَعَهَا عَلَيْهَا ، وَهَذَا الْكَلَامُ وَإِنْ كَانَ أَبُو عُبَيْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ مَعْلُومًا (٦) مِنْهُ أَنَّهُ لَمْ يَقْصِدِ إِلَّا إِلَى خَيْرٍ وَإِنَّمَا يَقَالُ : وَمَنْ اتَّبَعَهُ فَيَمْنُ بِجُورٍ أَنْ يُخَالِفَ ، وَاسْنَادُ الْحَدِيثِ لَيْسَ بِذَاكَ . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ : الضَّعْفُ لُغَةٌ أَهْلِ الْحِجَازِ ، وَالضَّعْفُ لُغَةٌ تَسِيمٌ فَأَمَّا التَّفْرِيقُ بَيْنَهُمَا فَلَا يَصُحُّ أَعْنِي فِي الْمَعْنَى .

﴿ .. أَنْ تَكُونَ لَهُ أَسْرَى .. ﴾ [٦٧]

وَتَكُونَ عَلَى ثَانِيَةِ الْجَمَاعَةِ وَجَمَعَ أَسْرَى أَسَارَى وَأَسَارَى . (تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا) أَيِ الْمَغَانِمِ وَالْفِدَاءِ . (وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ) أَيِ يَرِيدُ لَكُمْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ لِأَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ .

(١) أنظر الكتاب ١٠٥/١ ، ١٠٦ .

(٢-٣) ب ، د : كسرت .

(٤) في أد سته تصحيف فائت ما في ب ، د .

(٥) قرأ أبو عمرو بالتاء . تيسر الداني ١١٧ .

(٦) ب ، د : معلوم .

شرح إعراب سورة الأنفال

﴿ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [٦٨]

فيه خمسة أجوبة : فمن أحسنها أن المعنى لولا كتاب من الله سبق بأنه يغفر الصغائر لمن اجتنب الكبائر لعذبتكم ، وقيل : المعنى لولا كتاب من الله نزل وهو القرآن فامتنع به فاستحققتكم العفو والصفح لعذبتكم ، وقيل : المعنى لولا أن الله جل وعز كتب إلا يعذب إلا بعد الانذار والتقدم لعذبتكم ، وقيل لولا أن الله جل وعز كتب أنه سيحل لكم^(١) المغنم لعذبتكم ، والجواب الخامس أن المعنى^(٢) لولا أن الله جل وعز كتب أنه يغفر لأهل بدر ما تقدم من ذنوبهم^(٣) وما تأخر لعذبتكم . ومعنى (لولا) في اللغة امتناع شيء لوقوع شيء . و (كتاب) مرفوع بالابتداء و (سبق) في موضع النعت له ولا يكون خبراً لأنه لا يجوز أن يؤتى بخبر لما ارتفع بعد لولا بالابتداء . هذا قول سيويه والتقدير لولا كتاب من الله سبق تدارككم (لمسكم) والأصل فيها فعل ثم ادغمت ويجوز الاظهار كما قال :

١٧٦ - مَهْلًا أَعَادِلَ قَدْ جَرَّبْتُ مِنْ خُلُقِي

أَنْى أَجُودُ لِأَقْوَامٍ وَإِنْ ضَمِنُوا^(٤)

(فيما أخذتم) ادغمت الدال في التاء لأن المهموس أخف ويجوز الاظهار

هنا .

(١-١) ساقط من ب و د .

(٢) سبل لكم ، هاتان الكلمتان تصعب قراءتهما في الأصل وهما ساقطتان من ب و د وما أثبتته هو الأقرب إلى صورتها والسياق .

(٣) ب ، د : ذنوبهم .

(٤) نسب الشاهد لقعب بن أم صاحب وهو من غطفان . انظر : الكتاب ١٠/١ ، ١١ ، ١٦١/٢ ، النوادر لأبي زيد ٤٤ ، الخصائص ١/١٦٠ ، شرح الشواهد للشنتريني ١٠/١١٠ ، واستشهاد المؤلف غير منسوب في كتابه شرح أبيات سيويه ص ٣٥ .

﴿ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ . . ﴾ [٦٩]

في الباء معنى الشرط والمجازاة ، وقال سيوريه ^(١) : فانكلم اسم وفعل وحرف ، والتقدير في الآية قد أحلت لكم الغداء فكلوا مما غنمتم ، (حالاً طيباً) منصوب على الحال .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى . . ﴾ [٧٠]

خاطب النبي ﷺ ثم قال (لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ) فيه ثلاثة أجوبة : يكون المعنى يأتيها النبي قل لهم قولوا لمن في أيديكم من الأسرى ، ويكون على أن المخاطبة له ﷺ مخاطبة لأمنه كما قال جل وعز « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » ^(٢) ويكون ^(٣) على تحويل المخاطبة في « إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » ^(٤) ، فاما أن يكون على التعظيم فبعيد . (إن يعلم الله / ٨٧ ب / في قلوبكم خيراً) شرط وكسرت الميم لالتقاء الساكنين والحواب (يُؤْتِكُمْ) فلذلك حذفت منه الباء .

﴿ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ . . ﴾ [٧١]

أي في نقض العهد لأنهم عاهدوه ألا يحاربوه ^(١) أي إن فعلوا هذا (فقد خانوا الله من قبل) أي خانوا أوليائه المؤمنين بديناً . وجمع خيانة خيائين وكان يجب أن يقال : حوائن لأنه من ذوات الواو إلا أنهم ^(٢) فرقوا بينه وبين جمع خائنة ، ويقال : خائن وخون وخونة وخائنة .

(١) الكتاب ٢/١ .

(٢) آية ١ - الطلاق .

(٣ - ٣) ساقط من ب و د .

(٤) ب ، د : أنهم لا يحاربونه .

(٥) ب ، د : أنه .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا . . ﴾ [٧٢]

اسم إن (والذين آمنوا ونصروا) معطوف عليه (أولئك) رفع بالابتداء (بعضهم) ابتداء ثان (أولى بعضهم)^(١) خبره والجميع خبر إن ، (والذين آمنوا) ابتداء ، والخبر (ما لكم من ولايتهم من شيء) ، وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحمة (من ولايتهم)^(٢) . يقال : ولي بين الولاية [ووال بين الولاية]^(٣) . قال أبو جعفر : والفتح في هذا أبلغ وأحسن لأنه بمعنى النصر ، وقال أبو اسحاق : ويجوز الكسر لأنه مشتق فصار كالصاعقة وكالخيطة . قال : ويجوز (فغلبكم النصر) بالنصب على الاغراء .

وقال الكسائي : يجوز النصب في قوله ﴿ . . تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴾^(٤) [٧٣]

﴿ . . حَقًّا ﴾ [٧٤] مصدر .

﴿ . . وَأُولُوا الْأَرْحَامِ . . ﴾ [٧٥]

ابتداء والواحد « ذو » والرحم مؤنثة (بعضهم) ابتداء (أولى بعضهم) الخبر والجملة خبر الأول ، وفي قوله (في كتاب الله) حل وعز . أقوال : منها أن هذه الآية تدل على أنه لا يورث إلا من كان له في كتاب الله ذكر إلا أن يجمع المسلمون على شيء أو يصح عن الرسول ﷺ . وقيل معنى (في كتاب الله) في

(١) قرأ بها فرقة . البحر المحيط ٥٢٢/٤ . والمثبت في القرآن ، بعضهم أولياء بعض ، وأكبر الظن أنه خلط بين هذه الآية والآية (٧٥) الآية .

(٢) تيسير الداني ١١٧

(٣) زيادة من ب و د .

(٤) مختصر ابن خالويه ٥٠ ، البحر المحيط ٥٢٢/٤

شرح إعراب سورة الأنفال

اللوحي المحفوظ ، وقيل (في كتاب الله) في حكم الله كما قال النبي ﷺ :
« لأقضي بينكما بكتاب الله »^(١) جل وعز ففُضِيَ بالجلد وتغريب عام والرجم
عليها إذا كانت مُحَصَّنَةً ، وليس في القرآن الرجم فقليل : معنى « بكتاب الله » جل
وعز بحكم الله . وقيل : لما قال جل وعز « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا »^(٢) كان القبول من النبي ﷺ بكتاب الله جل وعز (إِنْ أَلَّفَ بَعْضُهُمْ
بَعْضًا) اسم « إِنْ » وخبرها .

(١) انظر سنن أبي داود - الحدود - حديث ٤٤٤٥ ، الترمذي - الحدود ٢٠٦/٦ ، المعجم لوتسك

٥٣٠/٥ .

(٢) آية ٧ - الحشر .

شرح إعراب سورة براءة^(١)

من ذلك قوله جل وعز ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ . . .﴾ [١]

رفع بالابتداء ، والخبر (إلى الذين عاهدتم من المشركين) . وحسن الابتداء بالنكرة لأنها قد وصلت ، ويجوز أن ترفع براءة على أنها^(٢) خبر ابتداء محذوف . يقال : برئت من العهد والدين والرجل براءة ، وبرأت من المرض أبرأ . ولا يعرف فعلت أفعل مما لامه ههنا إلا هذا ويقال : برئت من المرض أبرأ برأ وبرؤا ، وبريت القلم وأبريت الساقة جعلت في أنفها برة . وهي حلقة من حديد ، فإن كانت من خشب فهي خشاش ، وإن كانت من شعر فهي خزامة . والموقف براءة بالهاء . قال سيبويه : أرادوا أن يفرقوا بين هذه الباء والباء التي هي من نفس الحرف نحو تاء الت . قال : وزعم أبو الخطاب أن ناساً من العرب يقولون : طلحت كما فعلوا بقاء الجميع ، (من الله) فتحت النون لالتقاء الساكنين هذه اللغة الفصحى ، وللنحويين فيها^(٣) أقوال : قال الكسائي : أصل (من) ما حذفوا الألف وأبقوا الفتحة ، وقيل : كثرها الجمع بين كسرتين فحذوها في أكثر المواضع بالفتح . قال أبو جعفر : وأحسن ما قيل في هذا قول سيبويه^(٤) قال : لما كثر استعمالهم لها ولم يكن فعلاً وكان الفتح أحسن عليهم

(١) ب ، د : التوبة .

(٢) ب ، د : الله .

(٣) ب ، د : فيه .

(٤) الباء ٢ : ٢٧٥ .

شرح إعراب سورة براءة

فتحوا وشبهوها بأين وكيف . قال سيويه : وناس من العرب يكسرون فيقولون : من الله على القياس . قال أبو حاتم : زعم هارون أن أبا عمرو بن العلاء قرأ (براءة من الله إلى الذين عاهدتم)^(١) وإن شئت قلت : عاهدتمو على الأصل والحذف لأن الواو ثقيلة .

﴿فَيَسْجُحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [٢]

قال الكسائي : المصدر سَجَحًا وسَجَحَانًا وسِجَاحَةً . قال الفراء : وساح الماء سَجَحًا/ ٨٨ (أربعة أشهر) أثبت الهاء فرقاً بين المذكر والمؤنث . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه ، وذكرنا ما هذه الشهور^(٢) (واعلموا أنكم) في موضع نصب باعلموا وإن شئت قلت : أنكم كما تقدم غير معجزٍ الله حذف النون للاضافة . ويجوز على قول سيويه أن تحذفها لالتقاء الساكنين وتنصب .

﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [٣]

عطف على براءة (يوم الحج الأكبر) ظرف وقد ذكرنا ما قيل فيه^(٣) ، والحج الأصغر العُمرة (أن الله بريء من المشركين) في موضع نصب ، والتقدير بأن الله ومن قرأ (إن الله) قدره بمعنى قال إن الله ، (بريء) خبر (ورسوله) عطف على الموضع ، وإن شئت على المضمرة كلاهما حسن لأنه قد طال الكلام ، وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر (أن الله بريء من المشركين

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٥١ . حكاه أبو عمرو عن أهل نجران .

(٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٧ ب ، ١٤٨ أ .

(٣) المصدر السابق ١٤٨ أ .

وَرَسُولُهُ^(١) عطف على اللفظ .

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . .﴾ [٤] في موضع نصب بالاستثناء^(٢) .

قال الأخفش التقدير واقعدوا لهم على كل مرصد وحذفت « على » قال أبو جعفر: قد حكى سيويه: نُزِيَتْ الشَّيْءَ وَالْبَطْنُ، بحذف « على » إِلَّا أَنْ ﴿ . . كُلَّ مُرْصِدٍ . . ﴾ [٥] نصبه على الظرف جيد كما تقول : قعدت له كُلَّ مذهب .

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ . .﴾ [٦]

أي من القتل و (أحد) مرفوع بإضمار فعل كالذي بعده وهذا حسن في « إن » وقيح في أخواتها ، ومذهب سيويه في الفرق بين إن وأخواتها أنها لما كانت أم حروف الشرط لأنها لا تكون لغيره حُصِفَتْ بهذا ، وقال محمد بن يزيد : أما قوله لأنها لا تكون في غيره فغلط لأنها تكون بمعنى « ما » ، وزائدة ، ومخففة من الثقيلة ولكنها مبهمة وليس كذا غيرها وأنشد سيويه :

١٧٧ - لَا تَجْزَعِي إِنْ مُنِفِسًا أَهْلَكْتُهُ

وَإِذَا هَلَكْتُ فَعِنْدَ ذَلِكَ فَاجْزَعِي^(٣)

(ثُمَّ أَبْلَغُهُ مَآئِنَهُ) مفعولان حذف من أحدهما الحرف والجمع مآمن .

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ . .﴾ [٧]

(١) البحر المحيط ٦/٥ .

(٢) في ب وده بالاستئناف وتحريف .

(٣) الشاهد للنمر بن تولب ٧٢ ، الكتاب ٦٧/١ ، الكامل ١٠٤٩ ، المنتقى في أمثال العرب ٣٤٣/٢ ، الخزانة ١٥٢/١ ، ٤٥٠ ، ٤١١/٤ ، ان منفس . . .

شرح إعراب سورة براءة

اسم يكون (إلا الذين عاهدْتُمْ) استثناء . قال محمد بن اسحاق : هم بنو بكر .

﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ .. ﴾ [٨]

قال الأخفش سعيد : أضمر ، أي كيف لا تقتلونهم والله أعلم ، وقال أبو اسحاق : المعنى كيف يكون لهم عهدٌ ثم حذف كما قال :

١٧٨ - وَخَبَرْتُمَانِي أَنَّمَا الْمَوْتُ بِالْقُرَى

فَكَيْفَ وَهَذَا هَضْبَةٌ وَكَثِيبٌ^(١)

قال : التقدير وكيف مات (لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً) وبعده ﴿ لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ﴾ [١٠] وليس هذا تكريراً ولكن الأول لجميع المشركين والثاني لليهود خاصة ، والدليل على هذا قوله^(٢) (اسْتَرَوْا بَايَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) يعني اليهود باعوا حجج الله جل وعز وبيانه بطلب الرئاسة وطمع في شيء ، وجمع إل آل في القليل ، والكثير آل ، وذمة وذمم .

﴿ .. فَأَخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ .. ﴾ [١١]

أي فهم اخوانكم .

﴿ .. فَقاتلوا أئمة الكفر .. ﴾ [١٢]

جمع امام ، والاصل أئمة كمشال وأمثلة ثم أدغمت الميم في الميم ،

(١) الشاهد لكعب بن سعد الغنوي من قصيدة يرثي بها اخاه أبا المغوار انظر : طبقات فحول الشعراء لابن سلام ١٧٦ . وذكر الشاهد غير منسوب في : معاني القرآن للقراء ٢٤٢/١ ، في القرى .. فكيف وهذي .. تفسير الطبري ٨٣/١٠ .
(٢) قوله : زيادة من ب ود .

شرح إعراب سورة براءة

وقلبت الحركة على الهمزة فاجتمعت همزتان فأبدلت من الثانية ياء ، وزعم الأخفش أنك تقول : هذا أيم من هذا بالياء . قال المازني : أوم بالواو . وقرا حمزة (فقاتلوا أمة الكفر)^(١) . فأكثر النحويين يذهب إلى أن هذا لحن لا يجوز لأنه جمع بين همزتين هي كلمة واحدة ، وزعم أبو اسحاق أنه جائز على بعد ، قال . لأنه قد وقع في الكلمة علتان الادغام والتضعيف فلما أقيت حركة السين على الهمزة تركت الهمزة لتدل بحركتها على ذلك .

﴿ أَلَا تَقَاتِلُونَ ﴾ [١٣] تويخ وفيه معنى التحضيض .

﴿ قَاتِلُوهُمْ ﴾ [١٤] ، [١٥] .

أمر (يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ) جوابه وهو جزم بمعنى المجازاة ، والتقدير إن تقاتلوهم يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ (بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ) . ﴿ وَيَذْهَبْ غِيظَ قُلُوبِهِمْ ﴾ [١٥] كُله عطف ، ويحور فيه كله الرفع على النقطع من الأول ويجوز النصب على اضممار أن وهو محمول على المعنى ، والكوفيون يقولون على الصرف كما قال : (٢)

١٧٩ - فَإِنْ يَهْلِكِ أَبُو قَابُوسَ يَهْلِكِ

رَبِيعُ النَّاسِ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ

وَنَأْخُذْ بَعْدَهُ بِذُنَابِ غَيْشٍ

أَجَبُ الظَّهْرِ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ

(١) ذاك الكوفيون وابن عامر (أمة) بهمزةين حيث وقع والمازني بهمزة ، ياء محتلفة النسخة من غير مد (انظر تيسير الداني ١٠٧) .

(٢) الشاهد للنباية الذي ياتي انظر : ديوانه ١١٠ ونمسلك بعده ، الكتاب ١٠٠/١ (البيت الثاني) تفسير الطبري ٣٥/٢٥ ، ونمسلك بعده . ، الحزاة ٩٥/٤ ، ٩٦ ، شرح أمات سيويه لاس الحاس من ٧١ (والثاني فقط غير منسوب) .

شرح إعراب سورة براءة

وإن شئت رفعت وتأخذ وإن شئت / ٨٨ ب / نصبت . (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ)
 القراءة بالرفع لأنه ليس من جنس الأول لأن القتال غير موجب لهم التوبة من الله
 جل وعز وهو موجب لهم العذاب والخزي وشفاء صدور المؤمنين وذهاب غبط
 قلوبهم ، ونظيره « فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُحْثِمْ عَلَى قَلْبِكَ » تم الكلام ثم قال « وَيَسْحَرِ اللَّهُ
 الْبَاطِلَ »^(١) وقرأ ابن أبي اسحاق (وَيَتُوبُ اللَّهُ) بالنصب وكذا (رَدَى عَنْ عِيسَى
 وَالْأَعْرَجَ : (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) ابتداء وخبر .

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ ﴾ [١٦]

خروج من شيء إلى شيء (أَنْ تَتَّخِذُوا) في موضع المفعولين على قول
 سيبويه ، وعند أبي العباس أنه قد حذف الثاني ، (وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ) جزم بلمّا وإن
 كانت ، ما « زائدة فإنها عند سيبويه تكون جواباً لقولك قد فعلت »^(٢) وكسرت الميم
 لالتقاء الساكنين قال الفراء (وليجة) بطنانة من المشركين يتخذونها ويتشبهون
 إليهم أسرارهم ويعلمونهم أمورهم^(٣) .

﴿ .. أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ [١٧]

اسم كان (شاهدين) على الجبال (أولئك) ابتداء (حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ)
 الخبر .

﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ [١٨]

(ما) كافة والفعل مُتَقَدِّمٌ لأنه ليس (ولم يحش إلا الله) حُذِفَتِ الزائدة

(١) آية ٢٤ - الشورى .

(٢) في ب : فعل .

(٣) انظر ذلك معاني الفراء ١/ ٤٢٦ .

شرح إعراب سورة براءة

للجزم . قال سيويه : واعلم أن الآخر إذا كان يسكن في الرفع حُذِف في الجزم لئلا يكون الجزم بمثابة الرفع (فعسى أن يكونوا من المهتدين) وغشى من الله جل وعز واجبة .

﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ [١٩]

التقدير في العربية أجعلتم أصحاب سقاية الحاج وقيل : التقدير كإيمان من آمن بالله وجعل الاسم موضع المصدر إذ علم معناه مثل إنما السخاء حاتم وإنما الشعر زهير . (وعمارة المسجد الحرام) مثل « وأسأل القرية » وقرأ أبو وجزة (١) (أجعلتم سقاية (٢) الحاج وعمرة المسجد الحرام) سقاة جمع ساق والأصل فيه سقية على فعلة كذا الجمع المعتل من هذا نحو قاض وقضاة وناس ونساء فإن لم يكن معتلاً جمع على فعلة نحو ناسي ونساء للذين كانوا ينسئون الشهور .

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٢٠]

في موضع رفع بالابتداء ، وخبره (أعظم درجة عند الله) و (درجة) على البيان .

﴿خَالِدِينَ﴾ [٢٢] نصب على الحال .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ [٢٣]

مفعولان (إن استحبوا الكفر على الإيمان) أي لا تطيعوهم ولا تختصروهم .

(١) في أ ، ب ، د ابن أبي وجزة وابن زيد من سهو التامخ والوارد هو أبو وجزة السعدي ، كما ورد في غير هذا الموضع ، وهذه قراءته كما في مختصر ابن خالويه ٥٢ ، المحتسب ٣٨٥/١ وانظر ترجمته في ملحق التراجم .

(٢) في د سقاية ، تصحيف .

شرح إعراب سورة براءة

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ . . .﴾ [٢٤]

اسم « كان » وما بعده معطوف عليه (أَحَبُّ إِلَيْكُمْ) خبر كان ويجوز في غير القرآن رفع « أَحَبُّ » على الاستداء والخبر واسم كان مفسر فيها ، وأنشد سيبويه :

١٨٠ - إِذَا مِتُّ كَانَ النَّاسُ نَصَفَانِ شَامَتْ

وَأَخْرُمُشْنِ بِالَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ^(١)

وأنشد : (٢)

١٨١ - هِيَ الشِّقَاءُ لِدَائِي لَوْ ظَفَرْتُ بِهَا

وَلَيْسَ مِنْهَا شِقَاءُ الدَّاءِ مَبْدُولُ^(٣)

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ . . .﴾ [٢٥] .

قال القراء : (٤) لم ينصرف موطن لأنه جمع^(٥) ليس لها نظير في المفرد وليس لها جماع^(٦) إلا أن الشاعر ربما اضطر فجمع وليس يوجد^(٧) في الكلام ما

(١) الشاهد للعجبر السلولي انظر : الكتاب ٣٦/١ ، النوادر لأبي زيد ١٥٦ روى الشاهد كالآتي :

إذا مت كان الناس نصفين شامت

ومشئ بصرعى بعض ما كنت أصع

شرح الشواهد للشتمري ٣٦/١ ، المقاصد النحوية ٨٥/٢ ، وروى غير منسوب في شرح

أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٣ « كان الناس نصفان » .

(٢) في ب زيادة « سيبويه أيضاً » .

(٣) نب الشاهد إلى هشام أخي ذي الرمة في : الكتاب ٣٦/١ ، ٣٧ شرح الشواهد للشتمري

٣٦/١ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٤ .

« أن ظفرت بها . . . » .

(٤) معاني الفراء ٤٢٨/١ .

(٥) جمع ، ساقط من ب ود .

(٦) د : اجماع .

(٧) ب : يجوز .

شرح إعراب سورة براءة

يجوز في الشعر ، وأنشد :

١٢٨ - فَهَنْ يَغْلُكْنَ حَدَائِدُهَا^(١)

قال أبو جعفر : رأيت أبا إسحاق يتعجب من هذا قال : اخذ قول الخليل عليه السلام واخطأ فيه لأن الخليل يقول لم ينصرف لأنه جمع لا نظير له في الواحد ولا يجمع جمع التكسير فاما بالالف والتاء فلا يمتنع .

(وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) ظرف أي^(٢) ونصركم يوم حنين^(٣) . وانصرف حنين لأنه مذكر اسم ، ادغم العرب من لا يجريه يجعله اسماً للبقعة ، (فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ) حذف الياء للجزم .

﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٢٦]

أي أنزل عليهم ما يسكنهم ويذهب خوفهم حتى احترقوا على قتال المشركين ، (هَ أَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا) وهم الملائكة يفتنون المؤمنين مما يلقون في قلوبهم من المخاطر والتبليط ويضعفون الكافرين بالتجيب^(١) لهم من حيث لا يربوهم ومن غير قتال لأن الملائكة صلوات الله عليهم لم تقابل إلا في يوم بدر .

﴿ . . . إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴾ [٢٨]

ابتداء وخبر (فلا يقربوا) نهى فلذلك حذف منه النون .

(١) الشاهد غير منسوب في : معاني الفراء ٤٢٨/١ « فهن يجمعن » الخصائص ٢٣٦/٣ ، وتسبب للأحمر قاله في نعت الخيل في اللسان (حدد) .

(٢-٢) هذه العبارة في ب ود متأخرة قليلاً أي تأتي بعد اسم البقعة .

(٣) ب ، د : الكفار بالتحجير .

﴿وَقَالَتْ / ٨٩ أ / الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ . . ﴾ [٣٠]

للتحويين في هذا أقوال : فمن أحسنها أنه مرفوع على اضممار مبتدأ والتقدير صاحبنا عُزَيْرٌ ، وأنشد الأخفش :

١٨٣ - لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ ذَارِيًا

شُعَيْبُ بْنُ سَهْمٍ أَمْ شُعَيْبُ بْنُ مَنَقَرٍ^(١)

ويحوز أن يكون (عزير) رفع^(٢) بالابتداء و (ابن) خبره ، ويحذف التنوين لالتقاء الساكنين أجاز سيويه مثل هذا بعينه ، وقول ثالث لأبي حاتم قال : لو قال قائل إنَّ عزيرا اسم عجمي فلذلك حذفت منه التنوين . قال أبو جعفر : هذا القول غلط لأنَّ عزيرا اسم عربي مشتق قال الله جل وعز « وَتَعَزَّزُوا وَثَوَّقُوا »^(٣) ولو كان عجميا لانصرف لأنه على ثلاثة أحرف في الأصل ثم زيدت عليه ياء التصغير ، وقد قرأ القراء من الأئمة في القراءة واللغة (عُزَيْرٌ) منونا . قرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عسر وأبان بن تغلب وعاصم والكسائي ، وقالت اليهود عُزَيْرُ ابن الله « وهذا بين على الابتداء والخبر وكذا (وقالت النصارى المسيح ابن الله) وكذا (ذلك قولهم بأفواههم) ، وقرأ عاصم وطلحة (يُضَاهُونَ قول الذين كفروا) وجعل الهمزة من الأصل وقدر ضهينا فعليا . وترك الهمز أجود لأنه لا نعلم أحدا من أهل اللغة حكى أنَّ في الكلام فعلا وإذا لم يهمز قدر ضهيا فعلا ، الهمزة زائدة كما زيدت في شامل وعرقى ؛ إلا أنه يجوز أن يكون فعلا لا نظير له كما أن كنهيا فعلا لا نظير له كما أن قرنا فعلا لا نظير له .

(١) الشاهد للأسود بن يعفر انظر ديوانه ٣٧ . شعيت بن سهم أم شعيت « الكتاب ١ / ٤٨٥ ، الخزانة

٤٤٨ / ٤ شعيت . . أم شعيت . .

(٢) ب : رفعا .

(٣) آية ٩ - الفتح .

شرح إعراب سورة براءة

﴿ اتَّخَذُوا أَجَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ [٣١]

مفعولان (والمسيح ابن مريم) منصوب على إضمار فعل ويجوز أن يكون

حطبا .

﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ .. ﴾ [٣٢]

جعل البراهين سبلة النور لما فيها من البيان (بأفواههم) جمع فوه على الأصل لأن الأصل في فم فوه مثل حوض وأحواض ، (ويأبى الله إلا أن يتم نوره) يقال : كيف دخلت إلا وليس في الكلام حرف نفي ؟ ولا يجوز ضربت إلا زيدا فيزعم القراء^(١) أن « إلا » انما دخلت لأن في الكلام طرفا من الجحد ، قال أبو اسحاق : الجحد والتحقيق ليسا بدوي أطراف وأدوات الجحد « ما ولا ولم ولي ليس » وهذه لا أطراف لها ينطق بها ، ولو كان الأمر كما أراد لجاز كرهت إلا زيدا ولكن الجواب أن العرب تحذف مع « أبى » والتقدير ويأبى الله كل شيء إلا أن يتم نوره . قال علي بن سليمان : إنما أجاز هذا في يأبى لأنها منع أو امتناع فصارعت النفي . قال أبو جعفر : وهذا قول حسن كما قال :

١٨٤ - وَهَلْ لِي أَمْ غَيْرُهَا إِنْ تَرَكْتُهَا

أَبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ أَكُونَ لَهَا ابْنًا^(٢)

﴿ .. لِيُظْهِرَهُ .. ﴾ [٣٣]

لام كي أي ليظهره بالحجة والبراهين وقد أظهره .

(١) معاني القراء ٤٣٣/١ .

(٢) الشاهد للمتلمس جبر بن عبد المسيح من قصيدة يعاتب خاله الحارث بن التوام النشكري : أنظر الأصمعيات ٤٤٢ وورد غير منسوب في : سر صناعة الاعراب لابن جنى ١٣٠/١ . . أم غيرها تعرفونها .

شرح إعراب سورة براءة

﴿ إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا أَثْوَالَ النَّاسِ ۖ ﴾ [٣٤]

دخلت اللام على يَفْعَلُ ولا تدخل على فَعَلَ بِمُضَارَعَةٍ يَفْعَلُ الأسماء (، الذين يَكْتُلُونَ الذهب والفضة) رفع بالابتداء ويجوز أن يكون معطوفاً على ما في يأكلون أي ويأكلها الذين يكتنون الذهب والفضة (ولا يَنْفَقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ولم يَفْعَلْ يَنْفَقُونَهَا ففيه أربعة أفعال (١) يكون التقدير ولا ينفقون الكنوز (٢) ، ويكون ولا ينفقون الأموال (٣) ، ويكون ولا ينفقون النعمة وحذف من الأول دلالة الثاني عليه وأنشد سيبويه :

١٨٥ - نحن بعبا عذاب وأنت بعبا عذ

بذلك راض والرأي مُخْتَلِفٌ^(٤)

والتقدير الرابع أن يكون ينفقونها للذهب والثاني معطوفاً عليه . (فبَشَرَهُمْ بِعَذَابِ أَلِيمٍ) في موضع خبر الابتداء أي اجعل لهم موضع البشارة عذاباً أليماً .

﴿ يَوْمَ ۖ ﴾ [٣٥]

ظرف والتقدير يُعَذَّبُونَ (يوم يُحْصى عليها في نار جهنم) (فتَكْوَى بها

(١) ب : أجوبة .

(٢) ب : الأموال .

(٣) ب : الكنوز .

(٤) الشاهد لقيس بن الخطيم أنفرد بوانه ٨١ ، الكتاب ٣٧/١ ، ٣٨ شرح الشواهد للشنمري ٣٧/١ ، ٣٨ ، وورد غير منسوب في : معاني القرآن للقرآني ٤٣٤/١ ، ٤٤٥ ، ٣٦٣/٢ ، تفسير الطبري ١٠٠/٢٢ ، ١٥٨/٢١ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٥١ .

شرح إعراب سورة براءة

جاءَهُمْ) اسم ما لم يُسم فاعله (وَجَنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ) عطف (هذا ما كُنْتُمْ) أي يقال لهم .

﴿ إِنِ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا .. ﴾ [٣٦]

اسم « إن » وخبرها وأعربت (اثنا عشر) دون نظائرها لأن فيها حرف الأعراب أو دليله ، (ذلك الدس القيم) ٨٩ ب / ابتداء وخبر وروى عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس « ذلك الذي » أي ذلك القضاء . (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) لاكثر أن يكون هذا للأربعة لأن أكثر ما تستعمل العرب فيما حاز العشرة فيها ودعا . (وقأنوا المشركين كافة) مصدر في موضع الحال . قال أبو اسحاق : مثل هذا من المصادر عفاه الله عافية ، وعاقبه عاقبة لا ينشئ ولا يجمع وكذا عفاة وحاضنة . قال : ومعنى كافة معى تعجيبين بهم مشتق من كفة الشيء ، وهي حرفة لأنك إذا بلغت إليه كففت عن الزيادة .

﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ .. ﴾ [٣٧]

هكذا يقرأ أكثر الأئمة ولم يرو أحد عن نافع علساء (إنما النسيء) بلا همز إلا ورع^(١) وحده ، وهو مشتق من ساء وأساء إذا أخسر . حكى اللغتين الخسائي ، فسى بمعنى منسأ أو منسا . قال أبو عبيد : وقرأها ابن كثير بغير مد ولا همز قال أبو حاتم : قرأها ابن كثير بإسكان السين . قال أبو جعفر : المعروف عن قراءة ابن كثير « إنما النسيء^(٢) زيادة في الكفر » على فاعيل . قرأ أهل

(١) ابن ساقطة في أوزدها من ب و د وهو الصواب . انظر ترجمته في ملحق التراجم .
(٢) انظر تفسير الداني ١١٨ .

(٣) في ب و د النسوة ، على وزن النع وهي مذكورة لابن كثير في مختصر ابن خالويه ٥٢ .

شرح إعراب سورة براءة

الحرمين وأبو عمرو (يُضِلُّ به الذين كفروا)^(١) وقرأ الكوفيون (يُضِلُّ به الذين كفروا) وقرأ الحسن وأبو رجاء (يُضِلُّ به الذين كفروا)^(٢) بضم الياء وكسر الضاد . والقراءات الثلاث كل واحدة منها تؤدي عن معنى . وقال السيوطي « أوتيت جوامع الكلم »^(٣) فيضِلُّ به الذين كفروا ، إلا أنهم يحسبونه فيضَلُّون به ، ويُضِلُّ به الذين كفروا بمعنى المحسوب لهم ، « ويُضِلُّ به الذين كفروا » وقد حذف منه المفعول أي يضل به الذين كفروا من يقبل منهم . (لِيُوطِنُوا) نصب بلام كي (فَيُجَلِّوْا) عطف عليه .

﴿ مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتُّرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ أَتَقَلَّتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ... ﴾

[٣٨]

الأصل تَأَقَلَّتُمْ أَدْعَمَتِ النَّاءُ فِي النَّاءِ لِقُرْبِهَا مِنْهَا فَاحْتَجَّتْ إِلَى أَلْفِ الْوَصْلِ لِتَصِلَ إِلَى النُّطْقِ بِالسَّكَنِ ، وَالْمَعْنَى أَتَأَقَلَّتُمْ إِلَى نَعِيمِ الْأَرْضِ وَالْإِقَامَةِ بِالْأَرْضِ ، وَالتَّخْدِيرِ أَرْضَيْتُمْ بِنَعِيمِ الدُّنْيَا مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ . (فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ) ابتداء وخبر .

﴿ إِلَّا تَنْفَرُوا ... ﴾ [٣٩]

شرط فلذلك حذفت منه النون والجواب (يُعَذِّبُكُمْ) (وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ)

(١) المصدر السابق وأنظر معاني القراء ٤٣٧/١ .

(٢) مختصر ابن خالويه ٥٢ .

(٣) أنظر تائيل مشكل القرآن ص ٣ ، صحيح الترمذي السير ٤٢/٧ ، أعطيت جوامع ... المعجم

له سبك ١/٣٦٥ ، ٥٨/٦ .

ولا تنصروهُ شَيْئاً) عطف (والله على كلِّ شيءٍ قَدِيرٌ) ابتداء وخبر .

﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ [٤٠]

شرط ومجازاة (إذ أخرجهُ الذين كفروا) ظرف (ثاني اثنين) نصب على الحال أي أخرجوه منفردا من جميع الناس إلا من أبي بكر رضي الله عنه أي أحد اثنين . قال علي بن سليمان : التقدير فخرج ثاني اثنين مثل «والله أنبتكم من الأرض نباتا»^(١) . (إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) فاشاد جل وعز بذكر أبي بكر رضي الله عنه ، ورفع قدره بخروجه مع رسول الله ﷺ وبذلك نفسه ولو أراد أن يهاجر أمنا لنفعل وقوله (لا تحزن) فيه معنى أمنه كما قال «لا تخف أنك أنت الأعلى»^(٢) وقال في قصة لوط عليه السلام «لا تخف ولا تحزن»^(٣) وفي قصة إبراهيم عليه السلام «لا تخف»^(٤) وقال (إن الله معنا) أي ينصرونا ويسع منا فأوجب لأبي بكر رضي الله عنه بهذا التقى والاحسان كما قال جل وعز «إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون»^(٥) . (فأنزل الله سكينته عليه) القول عند أكثر أهل التفسير وأهل اللغة أن المعنى فأنزل الله سكينته على أبي بكر لأن النبي ﷺ قد علم أنه معصوم والله جل وعز أمره بالخروج وأنه ينجيه والدليل على هذا أنه قال لأبي بكر (لا تحزن إن الله معنا) فسكن أبو بكر رضي الله عنه قال الله جل وعز فأنزل الله سكينته عليه ومعنى الفاء في العربية أن يكون الثاني يتبع الأول ، فكما قال الرسول الله ﷺ لا تحزن إن الله معنا سكن وأطمأن ، وليس هذا مثل «فأنزل الله سكينته

(١) آية ١٧ - نوح .

(٢) آية ٦٨ - طه .

(٣) آية ٢٣ - العنكبوت .

(٤) آية ٢٨ - الذاريات ، فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم .

(٥) آية ١٢٨ - النحل .

شرح إعراب سورة براءة

على رسوله وعلى / ٩٠ / المؤمنين ^(١) لأن هذا في يوم حنين لما صفرت
المسلمون حواف النبي ﷺ وقد علم أنه في نفسه معصوم ، فلما يد الله المؤمنين
ورجعوا سكن النبي ﷺ لذلك وزال خوفه الذي لحقه على المؤمنين . (وأبدأ
بجنود لم تروها) الهاء تعود على النبي ﷺ فالضميران مختلفان ، وهذا كثير في
القرآن وفي كلام العرب قال الله جل وعز «أرأيت إن كان على الهدى أو أم
بالتقوى أرأيت إن كذب وتولى» ثم قال (أنتم تعلم بأن الله بصر ^(٢)) (وجعل
كلمة الدين كفروا السفلى) أي وصفها بهذا ، (وكلمة الله) اسمك (هي العليا)
ابتداء وخبر ، والابتداء والخبر خبر الأول ، ويجوز أن يكون العليا «الخبر» ،
وهي «فاصلة» ، وقراء الحسن ويعقوب (وكلمة الله) ^(٣) بانتصب عطفاً على
الأول ، وزعم الفراء أن هذا بعيد . قال : لأنك تقول : أعتق فلان غلام أبيه ولا
تقول : غلام أبي فلان ، وقال أبو حاتم نحواً من هذا . قال : فإن يكون وكلمة
هي العليا . قال أبو جعفر : الذي ذكره الفراء ^(٤) لا يشبه الآية لكن يتبهم ما أنشد مسبوقة .

١٨٦ - لا أرى الموت يسبق السوء شيء
نقص الموت ذا الغنى والفقر ^(٥)

وهذا جيد حسن لأنه لا إشكال فيه بل يقول النحويون الحدائق : إن في إعادة الذكر
في مثل هذا فائدة وهي أن فيه معنى التعظيم . قال الله جل وعز : إذ زلزلت الأرض
زلازلاً وأخرجت الأرض أثقالها ^(٦) فهذا لا إشكال فيه . (والله عزيز حكيم)
ابتداء وخبر .

(١) آية ٢٦ - الفتح .

(٢) آية ١١ - ١٤ - العلق .

(٣) قرأها أيضاً الأعمش وأبو مجلز . مختصر ابن خالويه ٥٢ .

(٤) مر الشاهد ٧٠ .

(٥) آية ١ ، ٢ - الزلزلة .

﴿ إِنْفِرُوا ۖ ۝ [٤١]

حكى المحقق « إِنْفِرُوا ۖ » (حذافوا ونفلا) حُتَّ على البدل ، وفيه تلوين الحذفية أنه مسموح بقوله « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة » (١) ، والاصل « لم يمسح لأن الجهاد فرض إلا أن بعض المسلمين حمله من بعض » فإذا وقع الاضطرار وجب الجهاد على كل أحد .

﴿ لَوْ كَانَ غَرَضًا قَرِيبًا ۖ ۝ [٤٢]

خير كان (وسفراً قاصداً) عطف عليه (لَأَتَّبِعُكَ) وهذه الكناية للمنافقين لأنهم دخلوا فيمن حُوطت بالخير . وهذا موجود في كلام العرب بذكر من الجيلة ثم يأتون بالاصحاح عائداً على بعضها كما قيل في قول الله جل وعز : « وَرَدَّ مِنْكُمْ الْإِلَاحُ » (٢) ، إنها القيامة ثم قال جل وعز : « ثُمَّ نَحْيِي الَّذِينَ آمَنُوا وَيَذَرُ الْمُنَافِقِينَ فِيهَا حَتَّىٰ ۚ » (٣) يعني جل وعز يهيم . حكى ابن عسكدة : (٣١) (الشُّقَّةُ) السُّمُّ ، وحكى الكسائي : إنه يقال : شُقَّةٌ وشِقَّةٌ .

﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ۖ ۝ [٤٣]

في معناه قولان : أحدهما أنه افتتاح الكلام كما تقول : أصالحك الله كان كذا وكذا ، والقول الآخر وهو أولى لأن المعنى عفا الله عنك ما كان من ذنبك في أن أذنت لهم ويدل على هذا (لم أذنت لهم) لأنه لا يقال : لم فعلت ما أمرتاك . (٤) الأصل « لما » حذفت الألف فرقا بين الاستفهام والخبر وإن « ما » قد اتصلت باللام ولا يُوقَفُ عليها إلّا بالهاء لِمَ .

(١) آية ١٢٢ - التوبة (براءة) .

(٢) آية ٧١ ، ٧٢ - مريم .

(٣) محاز القرآن ١ / ٢٦٠ .

﴿ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا ﴾ [٤٤]

في موضع نصب . قال أبو اسحاق : التقدير في أن يُجَاهِدُوا ، وقال غيره : هذا غلط وإنما المعنى ضد هذا ولكن التقدير ﴿ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [٤٥] في الشك في الجاهدين ، وحقيقته في العربية كراهة أن لا^(١) يجاهدوا كما قال جل وعز « يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا »^(٢) .

﴿ .. وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ ﴾ [٤٦]

أنهم قالوا إن لم يؤذن لنا في الجلوس أفندنا وخرصنا على المسلمين ويدل على هذا أن بعده « لِمَ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادَتْكُمْ إِلَّا خَبَالًا » ، (قُتِبَتْهُمْ) الله جل وعز (وقيل اقعدوا مع القاعد) يكون التقدير قال لهم النبي ﷺ ويكون هذا هو الإذن الذي تقدم ذكره وقيل : المعنى وقال لهم أصحابهم هذا .

﴿ .. يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ﴾ [٤٧]

مفعول ثان ، والمعنى يطلبون لكم الفتنة أي الفساد والتحريض ، ويقال : بَغَيْتُهُ كذا أي أَعْتَيْتُهُ على طلبه وبغيته كذا طلبته له .

﴿ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [٤٨]

أي لقد طلبوا / ٩٠ ب / الفساد من قبل أن يظهر أمرهم وَيَنْزِلَ الْوَحْيُ بِمَا أَسْرَوْهُ وَمَا سَيَعْلَمُونَ لأنه قال جل وعز « سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ »^(٣) أخير^(٤) بعينهم وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ أَي ذَبَرُوا واحتالوا في التضريب والإفساد .

(١) لا : سقطت في ب . د .

(٢) آية ١٧٦ - النساء

(٣) آية ٩٥ - براءة - التوبة

(٤) ب : فخر .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي . . ﴾ [٤٩]

من أذن يأذن فإذا أمرت زدت همزة مكسورة وقبلها همزة هي فاء الفعل ولا يجمع ههنا فان قيلت من الثانية ياء الكسرة ما قبلها فتلت : ائذن لي . وإذا وصلت زالت العلة في الجمع بين همزتين فهسرت فقلت : « ومنهم من يقول اذن^(١) لي » ورش عن نافع : « ومنهم من يقول : اذن^(٢) لي » خفف^(٣) الهمزة . قال أبو جعفر : يقال : ائذن لفلان ثم ائذن لفلان وهجاء الأول والثاني واحد يانف واء قبل الذال في الخط فان قلت : ائذن لفلان واذن لغيره كان الثاني عبر ياء . وكذلك الفاء والفرق بين ثم والفاء والواو أن ثم يُوقف عليها ويُفصل والفاء والواو لا يُوقف عليها ولا ينفصلان .

﴿ إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ . . ﴾ [٥٠]

شرط ومجازاة وكذا (وإن تصيبك مقصيبة يقولوا قد أخذنا أمراً من قبل ويتولوا) عطف .

﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا . . ﴾ [٥١]

نصب يَلَنْ وحكى أبو عبيدة أن من العرب من يعزم بها . وقرا طلحة بن مضر^(١) (هل يصيبنا)^(٢) ورؤي عن أعين قاضي الري أنه قرأ (قل لن يصيبنا)^(٣) بنون مُشددة وهذا لحن لا يؤكد بالنون ما كان خيراً ولو كان هذا في قراءة طلحة لحاز . قال الله جل وعز « هل يذهب كبدُ ما يعيط »^(٤) (ما كتب الله لنا) (ما)

(١) د : ائذن .

(٢) ب : أؤذن . انظر مذهب ورش في الهمزة . التيسير ٣٤ .

(٣) ب : خففت .

(٤) قرأ أيضاً ابن مسعود . البحر المحيط ٥١/٥ .

(٥) قرأ بها أيضاً طلحة . مختصر ابن خالويه ٥٣ ، المحتسب ٢٩٤/١ .

(٦) آية ١٥ - الحج .

شرح إعراب سورة براءة

في موضع رفع . (هُوَ مِيلَانَا) ابتداء وخبر . (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) جزم لأنه أمرٌ وكسرت اللام الثانية لالتقاء الساكنين ، وإن تثبت كسرت الألف على الأصل والتسكين لثقل الكسرة .

﴿قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا...﴾ [٥٢]

والكوفيون يدغمون اللام في التاء ، فأما لام المعرفة فلا يجوز معها إلا الإدغام كما قال جل وعز « التائُونَ »^(١) لكثرة لام المعرفة في كلامهم ، ولا يجوز الإدغام في قوله « قَالَ تَعَالَوْا »^(٢) لأن قُلْ مُعْتَلٌّ فمهم يجمعوا عليه عاتين . وواحد (الحُسَيْنِي) الحُسْنَى والجمع الحُسُل ولا يجوز أن ينطق به إلا مُعْرِفَا ، لا يقال : أَنْتَ امْرَأَةٌ حُسْنَى . (وَجَحَلْ تَرَبُّصٌ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ) في موضع نصب بتربص .

﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا...﴾ [٥٣]

مصدر في موضع الحال وَلَفْظُ أَنْفِقُوا لفظ أمر ، ومعناه الشرط والمجازاة . وهكذا تستعمل العرب في مثل هذا تأتي بأو كما .

١٨٨ - أَصْبَحَ سَاوٍ أَوْ أَحْسَنِي لَا مَلُوءَةً

لَذَيْنَا وَلَا مَقِيلَةَ إِنَّ ثَقَلَتْ^(٣)

والدعوى إن أصاب أو أحسنت فنحن لك على ما تعرفين ، ومعنى الآية أن أنفقت طائعين أو مكرهين فلن يقبل منكم ثم يبين جل وعز لم لم يقبل منهم فقال :

(١) آية ١١٢ - التوبة .

(٢) آية ١٥١ - الأنعام .

(٣) الشاهد لكثير غزاة انظر : ديوانه ١٠١ ، ديوان المفضليات ١٢ ، ... لا ملوءة ... ، الأضداد لابن

الانباري ١٣٥ ، اللسان (سوا) وذكر غير منسوب في تفسير الطبري ٣٩١/١ .

شرح إعراب سورة براءة

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ . . .

[٥٤]

(أن) الأولى في موضع نصب والثانية في موضع رفع ، والسعنى وما منعهم من أن يقبل منهم نفقاتهم إلا كفرهم ، وقرأ الكوفيون (أن يقبل منهم نفقاتهم)^(١) لأن النفقات والاتفاق واحد . قال أبو اسحاق : ويجوز وما منعهم أن يقبل منهم نفقاتهم (إلا أنهم) سعى وما منعهم من أن يقبل الله نفقاتهم « إلا أنهم كفروا » فإن الأولى والثانية في موضع نصب ويجوز عند سيبويه أن يكونا في موضع جر .

﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً﴾ [٥٧]

. كذا الوقف عليه وفي الخط بالنسب الأولى همزة والثانية عوض من التنوين وكذا رأيت جرأاً (أو مغارات) من غار يغير . قال الأخفش : ويجوز (مغارات)^(٢) من أغار يغير كما قال :

١٨٨ - الْحَمْدُ لِلَّهِ مُنْشَأَنَا وَمُصَبِّحَنَا

بِالْخَيْرِ صَبِّحَنَا رَبِّي وَمُنْشَأَنَا^(٣)

(أو مُدْخَلًا) فيه خمس قراءات^(٤) : هذه إحداها ، وَرُويَ عَنْ قَتَادَةَ وَعِيسَى

(١) انظر تيسير الداني ١١٨ .

(٢) قرأ بها عبد الرحمن بن عوف . انظر مختصر ابن خالويه ٥٣ .

(٣) الشاهد لالآوة أبي الصلت انظر ديوانه ٤٦ ، الكتاب ٢/٢٥٠ ، الاغانى ٤/١٢٩ ، الخزائن ١/١٢٠ ، وورد غداً / منسوب : معاني القرآن للفراء ١/٢٦٤ ، تفسير الطبري ٥/٤٦ .

(٤) انظر ذلك في مختصر ابن خالويه ٥٣ ، البحر المحيط ٥/٥٥ .

شرح إعراب سورة براءة

والأعشى (أو مُدْخَلًا) بتشديد الدال والحاء ، وفي حرف أبي (أو مُتَدْخِلًا)^(١) وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق وابن محيصن (أو مُدْخِلًا) بفتح الميم واسكان الدال . قال أبو اسحاق : ويُقرأ (أو مُدْخَلًا)^(٢) بضم الميم واسكان الدال . قال أبو جعفر : الأصل / ٩١ أ / في مُدْخِل مُدْخِل ، قلبت التاء دالاً لأن الدال محبوسة والتاء مهموسة وهما من مخرج واحد ، والأصل الأولى في^(٣) مُدْخِل مُدْخِل وقيل الأصل^(٤) فيه مُتَدْخِل على مُتَنَعِل ، كما في قراءة أبي . ومعناه دخول بعد دخول أي قوماً يدخلون معهم ، ومُدْخِل من دخل ، ومُدْخِل من أدخل كذا المصدر والمكان والزمان كما أنشد سيويه :

١٨٩ - مُغَارِ ابْنِ هَمَامٍ عَلَى حَيٍّ خَتَمًا^(٥)

(وَهُمْ يَجْمَعُونَ) ابتداء وخبر .

وَقَرَأَ الْأَعْرَجُ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمُزُكَ . . .^(٥) بضم الميم [٥٨] والأكثر في المتعدي يَفْعِلُ بكسر العين .

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٥٣ وفي المحتسب ٣٩٥/١ هـ مندخلا ، ووردت القراءتان في البحر المحيط ٥٥/٥ .

(٢) رويت عن محبوب والحسن - البحر المحيط ٥٥/٥ .

(٣-٣) ساقط من ب ود .

(٤) نسب الشاهد لحميد بن ثور ولم أجده في ديوانه المطبوع وصدده وما هي إلا في أزار وعنفة ، انظر : الكتاب ١/ ١٢٠ ، شرح الشواهد للشتمري ١/ ١٢٠ ، إعراب القرآن المنسوب للزجاج ١/ ٨٧ ، ٢/ ٤٩٣ ، ٣/ ٧٩٢ وورد غير منسوب في : المحتسب ٢/ ٢٦٦ ، المخصص ٤/ ٣٥ .

(٥) عن الحسن وابن كثير . مختصر ابن خالويه ٥٣ .

أعوذ بالله وآياته .

شرح إعراب سورة براءة

﴿ . . فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ . . ﴾ [٦٠]

مصدر (واللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) ابتداء وخبر . قال الفراء : (١) ويجوز « فريضة من الله » ، بمعنى ذلك فريضة من الله .

﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ . . ﴾ [٦١]

(الذين) في موضع رفع (ويُؤْذُونَ) مهبوس لأنه من آذَى ، وإن شئت خَفَّفَتِ الهمزة فأبدلت منها واواً . (وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنٌ) ابتداء وخبر وكذا (قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ) على قراءة الحسن ، وقرأ أهل الكوفة (قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ) وقرأوا (ورحمة) خفضاً عطف على خير ، وهذا عند أهل العربية بعيد لأنه قد ناعد بين الاسمين وهذا يفتح في المخفوض ، والرفع عطفنا على أَذُنٌ ، والتقدير قل هو أَذُنٌ خير وهو رحمة أي هو مُسْتَمِعٌ خير لكم أي مُسْتَمِعٌ ما يجب استماعه وقابل ما يجب أن يفتنه وروى علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله جل وعز ويقولون هو أَذُنٌ قال مُسْتَمِعٌ وقائل . قال : (يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ) يُصَدِّقُ بِاللَّهِ وَيُصَدِّقُ الْمُؤْمِنِينَ . قال أبو جعفر : فاللام على هذا زائدة عند الكوفيين ومثله « هم لربهم يرهبون » (٢) وعند محمد بن يزيد مُتَعَلِّقَةٌ بمصدر دلَّ عليه الفعل .

﴿ . . وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ . . ﴾ [٦٢] .

(١) انظر معاني الفراء ٤٤٤/١ .

(٢) آية ١٥ - الأعراف .

شرح إعراب سورة براءة

البدء والخير ، فذهب سيويه أن التقدير والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه^(١) ثم حذف ، وقال محمد بن يزيد ليس في الكلام حذف ، والتقدير والله أحق أن يرضوه ورسوله على التقديم والتأخير ، وقال الفراء^(٢) : المعنى^(٣) : أحق أن يرضوه والله افتتاح لندم كما تقول ما شاء الله وشئت ، قال أبو جعفر : وقيل سيويه أولاها لأنه قد صح عن النبي ﷺ النهي عن أن يقال ما شاء الله وشئت ولا يُقدَّر في شيء تقديم ولا تأخير ومعناه صحيح .

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ [٦٣]

حذفت النون للجزم (أنه) في موضع نصب يعلموا ، الياء كتابة عن الحديث ، (من يحادد الله) في موضع رفع بالابتداء (فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) يقال : ما بعد انفاء هي الشرط مبتدأ فكان يجب أن يكون « فَإِنَّ لَهُ » بكسر إن فلولحويين في هذا أربعة أقوال : مذهب الخليل وسيويه^(٤) أن « أن » الثانية مُدَّة من الأولى ، وزعم أبو العباس^(٥) أن هذا القول مردود وأن الصحيح ما قال الجرمي قال : أن الثانية مكررة للتوكيد ، ونظيره « وهم في الآخرة هُمُ الْخَاسِرُونَ^(٦) » وكذا « وكان عاقبتهم أنهما في النار خالدَيْن فيها^(٧) » قال الأنحشر :^(٨) المعنى فَوُجُوبُ النار

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢) انظر معاني الفراء ٤٤٥/١ .

(٣) في ب ود زيادة « ورسوله » .

(٤) انظر الكتاب ١/٤٦٧ .

(٥) انظر المقتضب ٢/٣٥٦ .

(٦) آية ٥ - النمل .

(٧) آية ١٧ - الحشر .

(٨) انظر المقتضب ٢/٣٥٧ وجاء قول المبرد : فهذا قول ليس بالقوي لأنه يفتحها وشداء ويضمير الخير .

شرح إعراب سورة براءة

له . قال أبو العباس : قول الأخفش هذا خطأ لأنه يتديء أن ويضمّر الخبر . وقال علي بن سليمان : المعنى فالواجب أن له نار جهنم وأجاز الخليل وسيبويه فإن له نار جهنم بالكسر . قال سيبويه : وهو جيد وأنشد : ^(١)

١٨٠ - وَعَلِمِي بِأَسْدَامِ الْمِيَاهِ فَلَمْ تَزَلْ
فَلَا تُبْصِرُ تَخْذِي فِي طَرِيقِ فَلَانِجِ
وَأَنِّي إِذَا مَلْتُ رِكَابِي مُنَاخِهَا
فَلَانِي عَلَى حَظِّي مِنَ الْأَمْرِ جَامِحِ

«يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ» [٦٤]

خير ويدل على أنه أن بعده (إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ) لأنهم كفروا عناداً وقيل : هو بمعنى الأمر كما يقال يفعل ذلك . (أن تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ) في موضع نصب [أي من أن تنزل عليهم ، ويجوز على قول سيبويه أن يكون في موضع خفض على حذف « من » ، ويجوز أن يكون في موضع نصب] ^(٢) على أنها مفعولة لأن سيبويه أجاز حذرت زيدا وأنشد :

١٩١ - حَذِرْتُ أُمُورًا لَا تُضْمِرُ وَأَمِنْ
مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنْ الْأَقْدَارِ ^(٣)

(١) النعمان مقل الطبري ديوانه ٤٥ ، ٤٦ ، عابود أسددام فلا تبصر تخذي . « وروى عن حمزة البستي الثاني » رشت . ولم يعمد على المصادح ، الكتاب ٤٦٧/١ ، شرح الشواهد المستعمرة ٤٦٧/١ .
(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ود .
(٣) مر الشاهد ١٢١ .

شرح إعراب سورة براءة

وهذا عند أبي العباس ما غلط فيه سيرويه / ٩١ ب / ولا يجوز عنده أن حذر زيدا لأن حذرا شيء في الهيئة فلا يتعدى . قال أبو جعفر . حدثنا^(١) علي بن سليمان قال : سمعت محمد بن يزيد يقول : حدثني أبو عثمان المازني قال : قال لي الأحمزي : لقيني سيرويه فقال لي : أتعرف في إعمال فعل شعراً ؟ ولم أكن أحفظ في ذلك

حَذِرُ امُوراً لَا تَضِيرُ وَأَمِنُ مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ

﴿ وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ [٦٥]

فأعلم الله جل وعز أنهم قد كفروا فقال : لا تعتذروا أي لا تعتذروا بقولكم إنما كنا نخوض ونلعب . (قُلْ أبا الله وإياته ورَسُولُهُ^(٢) كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ) ثم قال جل وعز ﴿ . . . قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ . . . ﴾ [٦٦] حذفت الألف للحزم . قال الكسائي : وقرأ زيد بن ثابت (إن نَعْفُ عن طائفة منكم نَعَدْتُ طائفة) بالنون ونصب طائفة بنَعَدْتُ ، وكذا قرأ أبو عبد الرحمن وعاصم ، وقرأ الجحدري (إن يَعْفُ عن طائفة) بفتح الباء وضم الفاء (يَعَدْتُ)^(٣) بضم الياء وكسر الهمزة « طائفة » نصب^(٤) بالفعل . والمعنى إن يَعْفُ عن طائفة قد تابعت بَعَدْتُ طائفة لم تَتَّ . وحكى أهل اللغة منهم الفراء^(٥) أنه يقال للواحد : طائفة وأنه يقال : أكلت طائفة من الشاة أي قطعه . قال أبو اسحاق : ويروى أن هاتين الطائفتين كانتا ثلاثاً

(١) ب ، د : حدث .

(٢) في ب و د ورسلة تصحيف .

(٣) انظر البحر المحيط ٦٧/٥ .

(٤) ب ، د : نصب .

(٥) معاني الفراء ٤٤٥/١ .

شرح إعراب سورة براءة

إثنين هرون ، واحد ضحك فجاء واحد لطائفة^(١) كما يقال : جاءني طائفة أي رجل واحد ، وتقديره في العربية جاءني نفس طائفة .

﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ﴾ . . [٦٧]

ابتداء (بعضُهم) ابتداء ثان ويجوز أن يكون بدلاً ويكون الخبر من بعض .
قال أبو إسحاق : « هذا متصل بقوله : » ويحلفون بالله إنهم لسنكم وما هم منكم^(٢) » أي ليسوا من المؤمنين ولكن بعضُهم من بعض أي متشابهون في الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف وقبض أيديهم عن الجهاد .

﴿ . . خَالِدِينَ ﴾ . . [٦٨]

نصب على الحال (هي حَسْبُهُم) ابتداء وخبر .

﴿ كَالَّذِينَ ﴾ . . [٦٩]

قال أبو إسحاق : الكاف في موضع نصب أي وعد الله الكفار^(٣) نار جهنم وعدا كما وعد الذين من قبلهم . (كانوا أشد منكم قوة) خبر كان ولم ينصرف لأنه أصل صفة الأصل فيه أشد أي كانوا أشد منكم قوة فلم يتيأ لهم دفع عذاب الله جل وعز (فاستمتعوا بحلافهم) أي اتنعوا بنصيبتهم من الدنيا كما فعل الذين من قبلهم .

﴿ أَلَمْ يَأْنِهِمْ ﴾ . . [٧٠]

حذف الياء للجزم (نَبَأَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) رفع بيأتي (قَوْمُ نُوحٍ وَعَادُ

(١) في مقابل العبارة في ب ، صوابه فجاء طائفة للواحد ، وكذا في د .

(٢) آية ٥٦ .

(٣) ب ، د : الكافرين .

شرح إعراب سورة براءة

وَنُؤَدُّ (بدل ، ومن لم يصرف نؤود جعله اسماً للقبيلة ، (والمؤتفكات) قيل يراد به قوم لوط لأن أرضهم ايتفكت بهم أي انقلبت ، وقيل : المؤتفكات كل من أهلك كما يقال : انقلبت عليه الدنيا .

﴿ .. وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ .. ﴾ [٧٢]

ابتداء وخبر أي أكبر من نعمهم ويجوز في غير القرآن النصب لأن هذا ما وَعَدُوا به .

﴿ .. جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ .. ﴾ [٧٣]

كسرت الدال لالتقاء الساكنين والفعل غير مُعَرَّب ولا يكون فعل الأمر إلا مستقبلاً عند جميع النحويين ، وكذا سيفعل وسوف يفعل فاما يفعل فقد اختلف فيه النحويون فالتصريون يقولون يكون مستقبلاً وحالاً . والكوفيون يقولون : يكون^(١) مستقبلاً^(٢) لأن هذه الزوائد إنما جيء بها علامة للاستقبال ، وفاعل عند البصريين كَيْفَعْلٌ ، وهو عند الكوفيين : للحال إلا أن يكون مجازاً .

﴿ .. وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ .. ﴾ [٧٤]

بدل على أن المنافقين كفار وفي قوله « ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا »^(٣) دليل قاطع . (وما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) (أن) في موضع نصب (فَإِنْ يَتُوبُوا بِكَ خَيْرًا لَّهُمْ) شرط ومحاراة . وكذا (وَإِنْ يَتُوبُوا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ) .

(١-١) ب ، د : مستقبل .

(٢) آية ٣ - المنافقون .

شرح إعراب سورة براءة

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ . . ﴾ [٧٥] في موضع رفع . .

﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا . . ﴾ [٧٧] مفعولان إلى يوم يلقونه في موضع خفض .

﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . . ﴾ [٧٩]

في موضع رفع بالابتداء والأصل الْمُطَّوِّعِينَ أَدْعَسَتِ النَّاءُ فِي الْفَاءِ (وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ) في موضع خفض / ٩٢ / عطفت على المؤمنين ولا يجوز أن يكون مطلقا على الْمُطَّوِّعِينَ لَأَنَّكَ لَوْ عَطَفْتَ عَلَيْهِمْ لَعَطَفْتَ عَلَى الْأَسْمِ قَبْلَ أَنْ يَنْتَهِيَ لِأَنَّ (فَيَسْخَرُونَ) عطفت على يَلْمِزُونَ . (سَخَرَ اللَّهُ مِنْهُمْ) خبر الابتداء .

﴿ فَرِخَ الْمُخْلِفُونَ بِمَقْعِدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ . . ﴾ [٨١]

مفعول من أجله وإن شئت كان مصدرا (قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ) ابتداء وخبر .
(حرًا) على البيان .

﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا . . ﴾ [٨٢]

أمر فيد معنى التهديد ، والأصل أن تكون اللام مكسورة فحذفت الكسرة لثقلها . (قليلا) و (كثيرا) نصب على أنهما نعت لظرف أو لمصدر (جزاء) مفعول من أجله أي للجزاء .

﴿ لَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ . . ﴾ [٨٤] حذفت لأنه مجزوم بلا .

﴿ وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ آمَنُوا . . ﴾ [٨٦] في موضع نصب أي بأن آمنوا .

﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ . . ﴾ [٨٧]

جمع خالفة أي النساء وقد يقال للرجل : خَالِفَةٌ وَخَالِفٌ إِذَا كَانَ غَيْرَ

شرح إعراب سورة براءة

نجيب ، ألا أن فواعل جمع فاعله ولا يجمع فاعل صفة على فواعل إلا في الشعر
إلا في حرفين وهما فارس وهالك فأما هالك فعلى المثل وأما فارس فلا يشخص .

﴿ لَكِنِ الرَّسُولُ . . ﴾ [٨٨]

ابتداء (والدين آمنوا معه) عطف عليه (جاهدوا بأموالهم وأنفسهم) هي

موضع الخبر .

﴿ . . ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [٨٩]

ابتداء وخبر .

﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ . . ﴾ [٩٠]

قرأ الأعرج والضحاك (الْمُعَذِّرُونَ)^(١) ورُويت هذه القراءة عن ابن عباس
رواها أصحاب القراءة إلا أن مدارها على الكنبي . وهي من أعذر إذا بالغ في
العذر . وأما الْمُعَذِّرُونَ بالتشديد ففيه قولان : قال الأخفش والقراء^(٢) وأبو حاتم
وأبو غنيد : الأصل المعتذرون ثم أدغمت فالفبت حركة التاء على العين ويجوز
عندهم الْمُعَذِّرُونَ بضم العين لالتقاء الساكنين ولأن ما قبلها ضمة ويجوز
الْمُعَذِّرُونَ الذين يعتذرون ولا عذر لهم . قال أبو العباس محمد بن يزيد ولا
يجوز أن يكون فيه المعتذرين ولا يجوز الادغام فيقع اللبس وذكر اسماعيل بن
اسحاق أن الادغام مُجْتَنَبٌ على قول الخليل وسيبويه وأن سياق الكلام يدل على
أنهم مذمومون لا عذر لهم . قال لأنهم جاؤا (لِيُؤْذَنَ لَهُمْ) ولو كانوا من الضعفاء
والمرضى أو الذين لا يجدون ما يفتقون لم يحتاجوا أن يستأذنوا . قال أبو جعفر :
أصل السَّعْدَةُ والاعذار والتعذير من شيء واحد وهو مما يصعب ويتعذر . وقول
العرب « من عذيري من فلان » معناه قد أتى أمراً عظيماً يستحق أن أعاقبه عليه ولم

(١) أنظر معاني الفراء ١/٤٤٨ .

(٢) أنظر المصدر السابق .

شرح إعراب سورة براءة

يَعْلَمُ النَّاسُ بِهِ فَمَنْ يَعْذِرُنِي إِنْ عَاقِبَتَهُ ^(١) . (لِيُؤْذَنَ لَهُمْ) نصب بلام كي .

﴿ .. وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ .. ﴾ [٩١]

اسم ليس . (ما على المحسنين من سبيل) في موضع رفع اسم (ما) .

﴿ .. وَأَعْيَنَهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدُّمْعِ .. ﴾ [٩٢]

الجملة في موضع نصب على الحال (حَزَنًا) مصدر (أَلَّا يَجِدُوا) نصب بأن . قال الفراء ^(٢) ويجوز « أن لا يجدون » يجعل « لا » بمعنى ليس ، فهو عند البصريين بمعنى أنهم لا يجدون .

﴿ .. رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ .. ﴾ [٩٣]

أي النساء اللواتي يخلفن أزواجهن .

﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا .. ﴾ [٩٧]

نصب على البيان (ونفاقاً) عطف عليه (وأجدر) عطف على أشد (أَلَّا) في موضع نصب بأن كما يقال : أنت خليقٌ إن تفعل ولا يجوز أنت خليق الفعل . قال أبو إسحاق : لأن « ما » بعد أن بدل على أن الفعل مستقبل يجعل ^(٣) الحذف عوضاً ، وقال غيره : الحذف لطول الكلام .

﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ .. ﴾ [٩٨]

في موضع رفع بالابتداء (ما يُنفق مَغْرَمًا) مفعولان ، والتقدير ينفقه

(١) ب ، د : أن عاقبه .

(٢) أنظر معاني الفراء ٤٤٨/١ .

(٣) ب ، د : فجعل .

شرح إعراب سورة براءة

حذفت الهاء لطول الاسم (عليهم دائرة السوء) هذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة إلا أن مجاهدًا وأبا عمرو وابن محيصن قرؤوا (دائرة السوء)^(١) بضم السين وأجسعوا على فتح السين في قوله جل وعز « ما كان أبوك أمرًا سوء »^(٢) والفرق بينهما . وهو قول الأخفش والفراء ، أن السوء بالضم السكروه . قال الأخفش : أي عليهم ٩٢/ ب/ دائرة الهزيمة والشر . قال الفراء : أي عليهم دائرة العذاب والبلاء قالوا : ولا يجوز أمرًا سوء بالضم كما لا يقال : هو امرأة عذاب ولا شر ، وحكى عن محمد بن يزيد قال : السوء بالفتح الرداءة قال : وقال سيويه : مررت برجل صدقي . معناه برجل صلاح ، وليس من صدق اللسان ولو كان من صدق اللسان لما قلت : مررت بثوب صدقي ومررت برجل سوء ليس هو من مصدر سؤته سوءًا ومساءة وسوائية ومسائية^(٣) سؤته وإنما معناه مررت برجل فساد ، وقال الفراء : السوء بالفتح مصدر سؤته سوءًا ومساءة وسوائية ومسائية . ﴿ ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله ﴾ [٩٩]

الواحدة قربة والجمع قُرب وقُربات وقُربات وقُربات وقد ذكرنا^(٤) عليه . قال أبو جعفر : قال الأخفش : ويقال : قُربة . وحكى ابن سعدان أن يزيد بن القعقاع قرأ (ألا أنها قُربة لهم) .

وروي عن عمرو بن الخطاب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ﴾ [١٠٠] رفعاً عطفاً على السابقين . قال الأخفش : الخفض في الأنصار الوجه لأن السابقين منهما (أبداً) ظرف زمان ﴿ ذلك الفوز

(١) انظر معاني الفراء ٤٤٩/١ ، تيسر الداني ١١٩ .

(٢) آية ٢٨ - مريم .

(٣) انظر ذلك في معاني الفراء ٤٥٠/١

(٤) معاني ابن التحاسن ورقة ١٥٧ أ ، ب .

(٥) قرأ بها الحسن البصري أيضاً معاني الفراء ٤٥٠/١ .

شرح إعراب سورة براءة

العظيم ﴿ ابتداء وخبر .

﴿ وَبِمَنِّ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُتَافِقُونَ ... ﴾ [١٠١]

ابتداء أي قوم منافقون . وقد ذكرنا أن المنافق مشتق من النفاق . وفي الحديث « المنافق الذي إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان » (١) . (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق) يكون قولك مردوا نعتاً للمنافقين ، ويجوز أن يكون تقديره ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق .

﴿ خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ [١٠٣]

وهي الزكاة المفروضة فيما روي وفيها خمسة أوجه : قال أبو إسحاق : الأجود أن تكون المخاطبة للنبي ﷺ أي فانك تطهرهم وتزكهم بها ، (٢) ويجوز أن يكون في موضع الحال . قال الأخفش : ويجوز أن تكون للصدقة ، ويكون (بها) تأكيداً ، ويجوز أن يكون تطهرهم للصدقة وتزكهم للنبي ﷺ ، والوجه الخامس أن تجزم على جواب الأمر كما قال (٣) :

١٩٢ - قَفَا نَبْكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَعَرْقَانُ (٤)

(وصل عليهم) فيه جوابان : أحدهما أنه منسوخ بقوله جل وعز « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً » (٥) ، والاخر أنه غير منسوخ وأن المعنى وادع لهم إذا حاولوك بالصدقات ، وكذا كان النبي ﷺ يفعل والعلماء على هذا ويدل عليه (إن صلاتك

(١) أنظر الترمذي - إيمان ٩٧/١٠ ، المعجم لونسك ١١٨/١ ، ٥٢٥/٦ .

(٢) في ب زيادة ه قال أبو جعفر .

(٣) في ب : قال امرؤ القيس .

(٤) السهيد لامرؤ القيس . أنظر ديوان امرؤ القيس ٨٩ ، بحر البيت ١ ، رسم عفت ابانة ارمين .

(٥) آية ٨٤ .

شرح إعراب سورة براءة

سَكُنْ لَهُمْ) أي إذا دعوت لهم حين يأتون^(١) بصدقاتهم سَكُنْ ذلك قلوبهم وفرحوا وبادروا رغبة في دعاء النبي ﷺ . وحكى أهل اللغة جسيما فيما عساه أن الصلاة في كلام العرب الدعاء ، ومنه الصلاة على الجنائز .

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ . . ﴾ [١٠٤]

فتحت (أن) يعلموا . ولو كان في خبرها اللام لكسرتها وهي^(٢) فاصلة وإن شئت مبتدأة .

﴿ وَقُلْ اْعْمَلُوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون . . ﴾ [١٠٥]

هذا من رؤية العين لا غير لأنه لم يتعدّ الا الى مفعول واحد .

﴿ وَآخَرُونَ مَرْجُُونَ^(٣) لِأَمْرِ اللَّهِ . . ﴾ [١٠٦]

معطوف والتقدير ومنهم آخرون مَرْجُُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ مِنْ أَرْحَانِهِ أَيْ آخِرَتِهِ . ومنه قيل : المَرْجُوتُ لأنهم آخروا العمل . ومن قرأ (مَرْجُونٌ) فله تقديران : أحدهما أن يكون من أَرْجِيئِهِ . وحكى لنا علي بن سليمان عن محمد بن يزيد قال لا يقال : أَرْجِيئُهُ بمعنى آخِرَتِهِ ولكن يكون من الرجاء (أَمَا يُعَذِّبُهُمْ وَأَمَا يُتُوبُ عَلَيْهِمْ) . أما في العربية لأحد الأمرين^(٤) والله جل وعز عالم بمصير الأشياء ولكن المخاطبة للعباد على ما يعرفون أي ليكون أمرهم عندهم على الرجاء لأنه ليس للعباد أكثر من هذا .

(١) في ب : يأتونك .

(٢) في أ : وهو فائت ما في ب ود لأنه أقرب .

(٣) قراءة ابن كثير وأبي بكر وأبي عمرو وابن عامر بالهمز . أنظر تيسير الداني ١١٩ .

(٤) د : الأمر

شرح إعراب سورة براءة

﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا ۖ ﴾ [١٠٧/ ٩٣]

معطوف أي ومنهم الذين اتخذوا مسجداً ، ويجوز أن يكون رفعاً بالابتداء ، من دأ (الذين) بلا واو وهي قراءة المدنيين فهو عدم رفع بالابتداء لا غير ، وفي الخبر قولان : رعم الكسائي أن التقدير الذين اتخذوا مسجداً لا تُقَمَّ فيه أبداً أي لا تُقَمَّ في مسجدهم كما قال :

١٩٣ - مِنْ بَابٍ مَنْ يُغْلِقُ بَابَهُ مِنْ دَاخِلٍ (١)

قال : يريد من باب مَنْ يُغْلِقُ بَابَهُ مِنْ دَاخِلٍ . قال أبو جعفر : هذا خطأ عند البصريين ولا يجوز في شعر ولا غيره ولو جاز هذا لقلت : الذي اشترى عمرو سعى الذي اشترى داره (٢) عمرو . قال أبو جعفر : يكون خبر الابتداء لا يزال بيانهم الذي بنوا ربة في قلوبهم . (ضراراً) مصدر مفعول من أجله (وكُفراً) وتفريقاً بين المؤمنين وارصاداً) عطف كله .

﴿ ۞ لِمَسْجِدٍ ۖ ﴾ [١٠٨]

ابتداء (أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى) نعت (أَخُو) خبر الابتداء (أَنْ تَقُومَ فِيهِ) في موضع نصب أي بأن تقوم فيه . قال سعيد بن المسيب . المسجد الذي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مسجد المدينة الأعظم ، ورؤي عن ابن عباس أنه مسجد قباء ، وكذا

(١) استشهد به عمر مسند في شرح حمل الزجاجي لأبي منصور ٨٢/١ ، جمع الهوامع ٩٠/١ .
(٢) الدرر اللوامع ٦٨/١ وكلها ترويه كالآتي .

اعوذ بالله وآياته من باب مَنْ يَغْلِقُ مِنْ خَارِجٍ (٢) ب ، د : رداه .

شرح إعراب سورة براءة

قال الضحاك وقد ذكرنا^(١) الحديث عن النبي ﷺ أنه سئل عنه فقال : هو مسحدي هذا (فيه رجالٌ يُحبُّون أن يتطهَّروا) قال الشعبي : هم أهل مسجد قباء أنزل الله جل وعز فيهم هذا . قال أبو جعفر : يكون على قول الشعبي فيه لمسجد قباء ويكون الضميران مختلفين ، وقد يحوز أن يكونا متفقين ويكونا لمسجد النبي ﷺ .

﴿ أَفَمَنْ أَتَىٰ عَلَىٰ تَفْوًى مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ ۖ ۝ ١٠٩ ﴾

من بمعنى الذي وهو^(٣) في موضع رفع بالابتداء وخبره (خَيْرٌ) ، (أم من أسس بُنيانه) عطفت على الأولى^(٢) ، وهذه قراءة زيد بن ثابت وبها قرأ نافع وفيه أربع قراءات سوى هذه القراءة : قرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع وأبو عمرو وعاصم والأعمش وحمة والكسائي (أفمن أسس بُنيانه) بفتح الهمزة ونصب البنيان وهو^(٥) اختيار أبي عبيد لكثرة من قرأ به وأن الشاعر سمي فيه^(٦) ، وقرأ نصر بن عاصم (أفمن أسس بُنيانه)^(٧) رفع أسسا بالابتداء وخفض بنيانه بالاضافة والخبر « على تفوى من الله ورضوان » والجملة في العصلة وأسس وأس بمعنى واحد مثل عرب وعرب . قال أبو حاتم : وقرأ بعض القراء (أفمن أسس بُنيانه)^(٨) . قال أبو جعفر : أسس واحد وجمعه أسس ، والقراءة الخامسة حكاه أبو حاتم أيضا

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٥٨ ب .

(٢) قراءة نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون بفتح الهمزة والسين ونصب النون من « بنيانه » . أنظر تيسير الداني ١١٩ .

(٣) ب ، د : وهي .

(٤) ب ، د : الأول .

(٥) في ب : وهي -

(٦) في ب : به .

(٧) مختصر ابن خالويه ٥٥ .

(٨) قرأ بها محمد بن السبيع اليماني . مختصر ابن خالويه ٥٥ .

شرح إعراب سورة براءة

وهي (أَمْسَ آسَاسُ بُنْيَانِهِ)^(١) وهذا جُزْعُ أَسَ كما يقال : خُفْتُ وَأَخْشَفْتُ والكثير
أَسَاسٌ مثل خِفَافٍ وقال الشاعر :

١٩٤ - أَصْبَحَ الْمُلْكُ ثَابِتَ الْآسَاسِ

بِالْبَهَائِلِ مِنْ بُنْيِ الْعَبَّاسِ^(٢)

(خَيْرُ أَمٍّ مَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ) مثل الأول (على شَفَا) والتشبية شَفَوَانُ والجُزْعُ استثناء
وَشَفِيَّ وَشَفِيَّ وَجَرَفَهُ هَارٌ ، وَالْأَصْلُ هَائِرٌ ، وَزَعَمَ أَبُو حَاتِمٍ أَنَّ الْأَصْلَ فِيهِ
هَائِرٌ ثُمَّ يُقَالُ زَهَائِرُ مِثْلَ صَائِمٍ ثُمَّ يُقَلَّبُ فَيُقَالُ : هَائِرٌ ، وَزَعَمَ الْكَسَايِيُّ أَنَّهُ يَكُونُ مِنَ
ذَوَاتِ الْوَاوِ^(٣) وَمِنْ ذَوَاتِ الْيَاءِ وَأَنَّهُ يُقَالُ : تَهَوَّرَ وَتَهَيَّرَ . وَحَكَى أَبُو عُيَيْدٍ أَنَّ أَبَا
عَمْرٍو بَيْنَ الْعَلَاءِ كَانَ يُحِبُّ أَنْ يُسِيلَ إِذَا كَانَتِ الرَّاءُ مَكْسُورَةً بَعْدَ أَلْفٍ فَإِنْ كَانَتْ
مَفْتُوحَةً أَوْ مَضْمُومَةً لَمْ يُسِيلْ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : هَذَا قَوْلُ الْحَلِيلِ وَسَبَّوْهُ^(٤) وَالْعَلَّةُ
عِنْدَهُمَا فِي ذَلِكَ أَنَّ الرَّاءَ إِذَا كَانَتْ مَكْسُورَةً فَكَأَنَ فِيهَا كَسْرَتَيْنِ لِلتَّكْرِيرِ الَّذِي فِيهَا
فَحُسِّنَتِ الْأَمَالَةُ فَإِذَا كَانَتْ مَفْتُوحَةً فَكَأَنَ فِيهَا فَتْحَتَيْنِ فَلَا تَجُوزُ الْأَمَالَةُ وَكَذَا إِذَا
كَانَتْ مَضْمُومَةً نَحْوُ « وَيَسُّ الْقَرَارُ »^(٥) . وَأَمَّا « كَاوَرٌ » فَإِنَّمَا أُعِيلَ لِكَسْرِ الْفَاءِ .

﴿ .. رِيَّةٌ فِي قُلُوبِهِمْ .. ﴾ [١١٠] خبر لا يزال .

﴿ .. بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ .. ﴾ [١١١]

اسم أن (وَعِندَا عَلَيْهِ حَقًّا) مصدران مُؤَكَّدَانِ (وَمَنْ أَوْفَى بَعْدَهُ مِنَ اللَّهِ)

(١) أنظر معاني الفراء ٤٥٢/١ .

(٢) الشاهد لديف بن ميمون وهو من الشعراء الذين أدركوا الدولة العباسية شعر سديف ٢٢ أنظر طبقات
الشعراء لابن المعتز ٣٩ ، الأغاني ٩٢/٤ (ساسي) .

(٣) في أ : الميم ، تصحيف فائت ما في بود

(٤) الكتاب ٢٦٧/٢ ، ٢٦٨ .

(٥) آية ٢٩ - إبراهيم .

شرح إعراب سورة براءة

(مَنْ) في موضع رفع بالابتداء وخبره « أوفى » .

﴿التَّائِبُونَ﴾ .. [١١٢]

رفع على اضممار مبتدأ عند أكثر النحويين أي هُم التَّائِبُونَ وفيه قولان سوى هذا : قال أبو اسحاق / ٩٣ ب / يجوز أن يكون بدلاً أي يقال التَّائِبُونَ . قال : ويجوز أن يكون رفعاً بالابتداء قال : وهو أحسن عندي ، ويكون التقدير التَّائِبُونَ لَهُمْ الْجَنَّةُ وفي قراءة عبد الله (التَّائِبِينَ الْعَابِدِينَ الْحَامِدِينَ)^(١) وفيه تقديران يكون نعتاً للمؤمنين في موضع خفض ويكون منصوباً على المدح .

﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ﴾ .. [١١٤]

اسم كان ، والخبر (إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ) والمَوْعِدَةُ عند العلماء كانت من أبي إبراهيم لإبراهيم عليه السلام . قال أبو اسحاق : يروى أَنَّهُ وَعَدَهُ أَنَّهُ يَسْلُمُ فاستغفر له ، وقال غيره : لا يجوز أن يكون استغفر له إِلَّا وَقَدْ أَسْلَمَ وَلَكِنَّهُ وَعَدَهُ أَنَّهُ يَطْهَرُ اسْلَامَهُ فاستغفر له فَلَمَّا لَمْ يَطْهَرْ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ فَتَوَلَّى عَنْهُ . قال أبو اسحاق : لما أقام على الكفر تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ ، وروى سفيان الثوري عن حبيب ابن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ ، قَالَ مَاتَ كَافِرًا . (إِبْرَاهِيمَ لِأَوَاهُ خَلِيمٌ) اسم أن وخبرها .

﴿.. الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ .. [١١٧]

في موضع خفض على المبتدأ والمهاجرين والأنصار ، (مَنْ) بعد ما كاد يزيدُ

(١) معاني الفراء ١/ ٤٥٣ .

شرح أعراب سورة براءة

قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ (سبويه^(١)) : يجوز^(٢) أن تُرفع القلوب بتزيغ^(٣) ويُضمَر في كاد الحديث ، وإن شئت رفعتها بكاد ، ويكون التقدير من بعد ما كاد قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ تزيغ ، وزعم أبو حاتم أن من قرأ « يزيغ » بالياء فلا يجوز له أن يرفع القلوب بكاد . قال أبو جعفر : والذي لم يجره جائز عند غيره على تذكير الجميع . حكى الفراء : رحمت البلاد وأرحمت ، ورُحِبَت لغة أهل الحجاز .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾

أي مع النبي ﷺ ومن اتبعه وروى شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال : الكذب ليس في رخصة إقرؤوا وإن شئتم ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ « أهل تروا في الكذب رخصة لأحد ؟ »

﴿ ١٢٠ ﴾ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ . . . ﴿ ١٢٠ ﴾

اسم كان (ذَلِكَ) في موضع رفع على اضممار مبتدأ أي الأمر ذلك (لَا يَتَخَلَّفُوا عَنْهُ) رفع يَتَخَلَّفُوا أي غطس (وَلَا يَنْصَبْ) غطس أي نصب و « لا » رائدة للتوكيد وكذا (وَلَا يَخْلُصْ) أي مجاعة (وَلَا يَطْوُونَ) غطس على يَتَخَلَّفُوا (يَغِيظُ) في موضع نصب لأنه نعت لموطي أي غانظا (وَلَا يَنَالُونَ) قال الكسائي : هو من قولهم أمر ميل وليس من الناول [إنَّما الناول]^(٤) من نالته بالعظيمة .

(١) الكتاب ١/ ٣٦ .

(٢) ب ، د : يجوز .

(٣) تزيغ « بالياء قراءة السبعة سوى حمزة وهي التي ذكرها سبويه ليضمَر في كاد » هنا . الكتاب ١/ ٣٦ ، تفسير الداني ١٢٠ .

(٤) زيادة من ب ود

﴿... وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا...﴾ [١٢١]

والعرب تقول : وادٍ ووادية ، وَلَا يُعْرِفُ^(١) فيما عَلِمْتُ فاعِلٌ وأفعلةٌ سواد ، والقياس أن يُجمع ووادي فاستثقلوا الجمع بين واوَيْن وهُم يستثقلون واحدة حتى قالوا : أَقَتْتُ فِي وَقْتٍ ، وقال الخليل وسيبويه : في تصغير واصل اسم رجل أو يَصِلُ وَلَا يَقُولُونَ غيره ، وحكى الفراء في جمع وادٍ أوداء .

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً...﴾ [١٢٢]

لفظ خبر ومعناه أمر . قال أبو اسحاق : ويجوز والله أعلم أن تكون هذه الآية نداءً على أن بعض المسلمين يُجزي عن بعض في الجهاد (فلو لا نفر) قال الأخفش : أي فهلاً نفر .

قرأ ابنُ بُنْتَلَب ﴿... وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غُلْفَةً...﴾^(٢) [١٢٣] وروى المفضل عن الأعمش وعاصم (وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غُلْفَةً)^(٣) بفتح العين واسكان الهمزة . قال الفراء : لغة أهل الحجاز وبني أسد^(٤) غُلْفَةٌ بكسر الغين ولغة تميم غُلْفَةٌ بضم الغين .

يجوز أن يكون ﴿... ضَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ...﴾ [١٢٧] دعاء عليهم أي قولوا لهم هذا ويجوز أن يكون خبراً .

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ...﴾ [١٢٨]

رفع بجاءكم (عزيزٌ عليه) نعت وكذا (حريصٌ عليكم) وكذا (رؤوفٌ

(١) ب ، د : اعرف .

(٢) ٣ - ٢) انظر البحر المحيط ١١٥/٥ .

(٤) في البحر المحيط ١١٥/٥ وكسر العين لغة أسد . . وفتحها لغة الحجاز .

شرح إعراب سورة براءة

وَحِيمٌ) قال الفراء^(١) : فلو قرئ : عزيزاً عليه ما عنتم حريصاً رؤوفاً وحيماً ، نصاً جاز بمعنى لقد جاءكم كذلك . قال أبو جعفر : عنتم من قوله : أكمة عنوت إذا كانت شافة مهلكة . وأحسن ما قيل في هذا المعنى مما هو موافق لكلام العرب / ٩٤ / ما حدثنا به أحمد بن محمد الأزدي قال : حدثني عبد الله بن محمد الجراغي قال : سمعت عمرو بن علي يقول سمعت عبد الله بن داود الجريبي يقول في قول الله جل وعز « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم » قال : إن تدخلوا النار ، حريص عليكم قال : إن تدخلوا^(٢) الجنة .

﴿ .. فَقُلْ خُشِعِيَ اللَّهُ .. ﴾ [١٢٩]

ابتداء وخبر وكذا (وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) ومن رفع العظيم جعله نعتاً
لِرَبِّ .

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ٤٥٦/١ .

(٢) في أ : ان تدخل فائت ما في ب ، د .

شرح إعراب سورة يونس عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو جعفر : قرئ على أحمد بن شعيب بن علي بن الحسين بن حريث قال : أخبرنا علي بن الحسين عن أبيه عن يزيد أن عكرمة حدثه عن ابن عباس : الرّحمن ونون ، الرحمن مفارقة فحدثت به الأعشى فقال : عندك أشباه هذا ولا تخبرني . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(١) في سورة البقرة أن ابن عباس رحمة الله عليه قال : معنى « الرّ » أنا الله أرى . ورأيت أبا إسحاق يسيل إلى هذا القول لأن سيبويه قد حكى مثله عن العرب وأنشد :

١٩٥ - بالخير خيرات وإن شراً فإ

ولا أريدُ الشرَّ إلا أن نأ^(٢)

قال سيبويه : يريد إن شراً فشر ولا أريد الشر إلا أن تشاء . وقال الحسن وعكرمة « الرّ » قسم ، وقال سعيد^(٣) عن قتادة « الرّ » اسم السورة ، قال وكذا كل هجاء في

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ٤ ب ، ورقة ١٦٦ أ .

(٢) نسب الشاهد للقيم بن أوس من بني ربيعة بن مالك النظر : النوادر في اللغة لأبي زيد ١٢٧ . . . فاة . . ان ناه . وذكر غير منسوب في : الكتاب ٢/٦٢ ، الكامل ٣٦٥ ، تفسير الطبري ٩١/١ ، سر صناعة الاعراب ٩٤/١ .

(٣) في ب ود : شعبة ، تحريف . وهو سعيد بن أبي عروبة . . . روى عن قتادة . انظر تفسير الطبري ٩٦/١ ، ٩٦/١ .

شرح إعراب سورة يونس

القرآن ، « قال مجاهد : هي فواتح السور ، وقال محمد بن يزيد هي تنبيه وكذا حروف التهجي . (تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ) ابتداء وخبر أي تلك التي جرى ذكرها آيات الكتاب الحكيم ، وإن شئت كان التقدير هذه تلك آيات الكتاب الحكيم . قال أبو عبيدة^(١) : الْحَكِيمُ الْمُحْكَمُ .

﴿أَكَا۟نَ لِلنَّاسِ عَجَبًا ۖ ۞ [٢]﴾

خبر كان ، واسمها (أَنْ أَوْحَيْنَا) وفي قراءة عبد الله^(٢) (أَكَا۟نَ لِلنَّاسِ عَجَبٌ)^(٣) على أنه اسم كان ، والخبر (أَنْ أَوْحَيْنَا) ، (أَنْ أَنْذِرَ النَّاسَ) في موضع نصب أي بأن أنذر الناس وكذا (أَنْ لَّهُمْ قُلُوبٌ صُلُوفٌ) ويجوز أن لهم قلوب صِدْقٍ بمعنى قُل .

﴿ ۖ مَا مِنْ شَفِيعٍ ۖ ۞ [٣]﴾

في موضع رفع والمعنى ما شَفِيعٌ (إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ) .

﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ۖ ۞ [٤]﴾

رفع بالابتداء (جَمِيعًا) على الحال (وَعَدَ اللَّهُ) مصدر لأن معنى مرجعكم وعدكم . (حَقًّا) مصدر نصًّا وأحار الفراء^(٤) « وَعَدَ اللَّهُ » بالرفع بمعنى مرجعكم إليه وَعَدَ اللَّهُ . قال أحمد بن يحيى ثعلب يجعله خبر مرجعكم ، وأجاز الفراء « وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا » وقرأ يزيد بن القعقاع (أَنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ)^(٥) يكون « أَنْ » في

(١) محاز القرآن ١/ ٢٧٢ .

(٢) - ٢) منافذ من ب ود .

(٣) البحر المحيط ٥/ ١٢٢ .

(٤) معاني الفراء ١/ ٤٥٧ .

(٥) مختصر ابن خالويه ٥٦ .

شرح إعراب سورة يونس

موضع نصب أي وعدكم أنه يبدأ الخلق ، ويحوز أن يكون التقدير لأنه يبدأ الخلق كما يقال : ليك أن الحمد والتعزية لك والكسر أجود ، وإجاز الفراء (١) أن يكون « أن » في موضع رفع . قال أحمد بن يحيى يكون التقدير حقا ابتداء الخلق .

« هو الذي جعل الشمس ضياء . . . » [٥]

منه . لأن (والقمر نوراً) عطف (وقدره منازل) بمعنى وقدر له مثل « وإذا كالوهم » (٢) ويجوز أن يكون المعنى قدره ذا منازل مثل « وأسأل القرية » وقال : وقدره ولم يقل : وقدرهما والشمس والقمر جميعاً منازل ففي هذا جوابان . أحدهما أنه خص القمر لأن العامة به تعرف الشهور ، والجواب الآخر أنه حذف من الأول لدلالة الثاني عليه (٣) وأنشد سيويه والفراء :

١٩٦ - زماني بأمر كنت منه ووالدي

بريئاً ومن جـول الطوي زماني (٤)

(لتعلموا عدد السنين والحساب) على أنها نون الحصيعة ، وبعض العرب يقول ٩٤ ب / : عدد السنين والحساب ، ومن العرب من يقول : سنوات ومنهم من يقول : سنهات والتصغير سنهية وسنية وإجاز جمعها بالواو والنون عوضاً عما حذف منها وكسر أولها دلالة على ما لحقها مما هو لغيرها . (ما خلق الله ذلك إلا

(١) معاني الفراء ١/ ٥٧ .

(٢) آية ٣ - المطففين .

(٣) عليه وزيادة من ب ود

(٤) التمام من الشعر المصنوع لعمرو بن العاص الطوسي . شعر عمرو بن أحمد ١٨٧ . الحساب ١/ ٣٨ .

ومن أجل الطوي . معاني الفراء ١/ ٥٨ : شرح النوادر المشتملة على ٣٨١١ . النسان (جان) الطوي : البر جـول الطوي : جدارها .

شرح إعراب سورة يونس

بِالْحَقِّ (أي ما أَرَادَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِخَلْقِ^(١)) ذَلِكَ إِلَّا الْيَكْمَةَ وَالصَّوَابَ .

﴿ ... لَا يَأْتِ ... ﴾ [٦] اسم « إِنَّ » .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ... ﴾ [٧]

اسم إِنَّ ، والخبر ﴿ أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ النَّارُ ... ﴾ [٨] .

﴿ دَعَوَاهُمْ ... ﴾ [١٠] .

ابتداء أي دعاؤهم (فيها استجناك) مصدر (وتحتيئهم فيها سلام) ابتداء وخبر وكذا (وآخر دعاؤهم أن الحمد لله) ولم يحك أبو عبيد إلا تخفيف « أن » ورفع ما بعدها قال : وإنما نراهم اختاروا هذا وفرقوا بينها وبين قوله جل وعز « أن » لعنة الله^(٢) « أن غضب الله »^(٣) لأنهم أرادوا الحكاية حين يقال : « الحمد لله » قال أبو جعفر : مذهب الخليل وسيبويه^(٤) « أن » « هذه مخففة من الثقيلة والمعنى أنه الحمد لله » قال محمد بن يزيد : ويجوز أن الحمد لله . يعساها خفيفة عملها ثقيلة والرفع أقيس لأنها إنما أشبهت الفعل باللفظ لا بالمعنى فإذا نقصت عن الفعل لم تعمل عمله ومن نصب شئها بالفعل إذا حذف منه . قال أبو جعفر : وحكى أبو حاتم أن بلال بن أبي بردة قرأ (وآخر دعاؤهم أن الحمد لله رب العالمين) .

﴿ وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقْضَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ ... ﴾

[١١]

قيل : معناه لو عجل الله للناس من العقوبة كما يستعجلون الثواب والحر

(١) ب : خلق .

(٢) (٣) آية ٧ ، ٩ - النور .

(٤) انظر الكتاب ١ / ٤٨٠ .

شرح إعراب سورة يونس

معاقبتهم لماتوا لأنهم خَلَقُوا في الدنيا خَلْقًا ضَعِيفًا وليس هم كذا يوم القيامة لأنهم يوم القيامة يُحْلَقُونَ لِلْبَقَاءِ . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا غير هذا القول ، استعجالهم على قول الأخفش والقراء بمعنى كاستعجالهم ثم حذف الكاف ونصب قال القراء (١) : كما تقول : ضَرَبْتُ زَيْدًا ضَرْبَكَ أَي كضربك فأما مذهب الخليل وسيبويه (٢) . وهو الحق فإن التقدير فيه وَلَمْ يُعْجَلْ اللهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ تَعْجِيلًا مِثْلَ استعجالهم بالخير ثم حذف تَعْجِيلًا وأقام صفته مقامه ثم حذف صفته وأقام المضاف إليه مقامه ، مثل « واسأل القرية » ، وحكى سيبويه (٣) : زَيْدٌ شَرِبَ الْإِبِلَ . ولو جاز ما قال الأخفش والقراء لَجَارَ . زَيْدُ الْأَسَدِ أَي كَالْأَسَدِ فَهَذَا بَيْنَ جَدَا . قال أبو إسحاق : وَتَفَرَأُ (لِقَضَى إِلَيْهِمْ) (٤) وهي قراءة ابن عامر السامي وهي قراءة حسنة لأنه مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ حَالٌ وَعَدٌ « وَلَمْ يُعْجَلْ اللهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ » . قال الأخفش (فَعَدُّ الدَّيْلِ لَا يَرْجِعُ إِلَى الْعَدَا) مبتدأ قال و (يَعْمَهُونَ) أي يتحيزون .

﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ . . ﴾ [١٢]

في موضع نصب على الحال (أو قاعداً) عطف على الموضع ، والتقدير دعانا مُضْطَجِعاً أو قاعداً (عطف على الموضع والتقدير دعانا مُضْطَجِعاً أو قاعداً أو قائماً) (كَأَنَّ لَمْ يَدْعُنَا) قال الأخفش : هي « أَنَّ » الثَّقیلة خَفَفَتْ كَمَا قَالَ :

(١) انظر معاني القراء ١/٥٨ .

(٢) انظر الكتاب ١/١٠٨ .

(٣) ب ، د : الأخفش . (انظر الكتاب ١/١٦٨) ما أنت الا شرب الابل .

(٤) انظر تيسير الداني ١٢١ .

١٩٧ - وَيَكُنْ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَسَبٌ يُحِبُّ
سَبَبٌ وَمَنْ يَفْتَقِرْ يَغْشَى عَيْشَ ضَرٍّ^(١)

﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ . . ﴾ [١٤]

مفعولان (لِنَنْظُرَ) نصبٌ بلام كي .

﴿ وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا . . ﴾ [١٥]

اسم ما لم يُسمَّ فاعله . قال أبو اسحاق (يَتَنَلَّى) نصب على الحال .

﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ . . ﴾ [١٦]

أي لو شاء الله ما أرسلني اليكم فتلوت عليكم القرآن ولا أعلمكم به أي القرآن . قال أبو حاتم : سمعت الأصمعي يقول : سألت^(٢) أبا عمرو بن العلاء عن قراءة الحسن (ولا أدراؤكم به)^(٣) أنه وجه ؟ قال : لا قال أبو عبيد : لا وجه لقراءة الحسن (ولا أدراؤكم به) إلا على الغلط^(٤) . معنى قول أبي عبيد إن شاء الله على الغلط أنه يقال : دريت أي علمت وأدريت غيري . ويقال : درأت أي دفعت فيقع الغلط بين دريت وأدريت ودرأت ، وقال أبو حاتم : يريد الحسن فيما أحسب ولا أدريتكم به فأبدل من الياء ألفاً على لغة بني الحارث بن كعب / ١٩٥

(١) الشاهد لزيد بن عمرو بن نفيل . أنظر الكتاب ٢٩٠/١ وقبله :
سألت^(١) ثنائي السطلي أن رأتاني . قل مالي قد جشمتني بسنم
شرح الشواهد المستعرة ط/ ٢٩٠ ، الحرة ٩٥/٣ وورد غير مسوب في . معنى القرآن لفراء .
٣١٢/٢ . محاسن نعلب ٣٨٩/١ نأويل مشكل القرآن لأن فنية ٤٠١ .
(٢) في أسمع تصحيف فأنبت ما في يود لأنها أقرب للسباق .
(٣) أنظر معاني الفراء ٤٥٩/١ ، الاتحاف ١٤٩ .
(٤) في ب زيادة « قال أبو جعفر » .

شرح إعراب سورة يونس

لأنهم^(١) يُبدلون من الياء ألفاً إذا انفتح ما قبلها مثل « إِنَّ هَذَا لُسَاحِرٌ رَانٌ »^(٢) . قال أبو جعفر هذا غلط لأن الرواية عن الحسن (وَلَا تُدْرِكُكُمْ بِهِ) بالهمز وأبو حاتم تكلم على أنه يعبر همز ويجوز أن يكون من درأت إد^(٣) دفعت أي ولا أسرركم أن تدفعوا وتركوا الكفر^(٤) بالقرآن^(٥) . (فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ) في^(٦) الكلام - حذف - التقدير فقد لبثت فيكم عمراً من قبله^(٧) تعرفوني بالصدق والأمانة لا أقرا ، لا اكنت ثم جئتكم بالمعجزات (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أن هذا لا يكون إلا من عند الله جل وعز .

﴿ وما كان الناس إلا أمة واحدة .. ﴾ [١٩]

اسم « كان » خبرها (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ) رفع بالابتداء (سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) في موضع النعت .

﴿ .. فانظروا أني معكم من المنتظرين .. ﴾ [٢٠]

والأصل أني خذفت النون ، والمعنى مُنْتَظَرٌ من المُنْتَظَرِينَ .

﴿ وإذا أدقنا الناس رحمة .. ﴾ [٢١]

جواب اذا على قول الخليل وسيبويه « إذا لَهِم مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا »^(١) والتقدير مكروا . قال مجاهد : إذا لَهِم مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا^(٢) استهزاء وتكذيب . (قُلِ اللَّهُ

(١) ، لأنهم ، زيادة من ب و د

(٢) بة ٦٣ - طه

(٣) ب : أي

(٤) - (٥) في ب و د « وتركوا القرآن بالكفر » تعريف .

(٥) - (٦) ساقط من ب و د .

(٦) - (٧) ساقط من ب و د

أَسْرَعُ) ابتداء وخبر (مكراً) على البيان .

﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ .. ﴾ [٢٢]

ابتداء وخبر وفي يُسَيِّرُكُمْ معنى التَكْثِيرُ وَيُسَيِّرُكُمْ للقليل والكثير . وقرأ يزيد ابن القعقاع (هو الذي يُسَيِّرُكُمْ)^(١) وهي المعروفة من قراءة الحسن . وَيُسَيِّرُكُمْ أشبه بقوله جل وعز (وجريين بهم بريح طيبة) و (الفلك) يُذَكَّرُ وَيُؤنَّثُ ويكون واحداً وجمعاً لفلك كما يقال : وثْنٌ ووثْنٌ (جاءتها) انتهاء تعود على الفلك ويجوز أن تعود على الريح الطيبة (ريح عاصف) .

﴿ .. إِنَّمَا بِغِيْكُمْ ﴾ [٢٣].

رفع بالابتداء وخبره (متاع الحياة الدنيا)^(٢) ويجوز أن يكون خبره (على أنفسكم) وتضمن مبتدأ أي ذلك متاع الحياة الدنيا أو^(٣) هو متاع الحياة الدنيا^(٤) وبين المعنيين فرق لطيف إذا رفعت متاعاً على أنه خير بغيكم فالمعنى إنما بغي بعضكم على بعض مثل « فسلموا على أنفسكم »^(٥) وكذا « لقد جاءكم رسول من أنفسكم »^(٦) وإذا كان الخبر على أنفسكم فالمعنى إنما فسادكم راجع عليكم مثل « وإن أسأتم فلها »^(٧) وقرأ ابن أبي اسحاق « متاع الحياة الدنيا » بالنصب على أنه مصدر أي تمتعون^(٨) متاع الحياة الدنيا .

(١) قرأ بها أيضاً زيد بن ثابت . معاني الفراء ١/ ٤٦٠ .

(٢) قراءة السبعة أما النصب فقراءة حفص . انظر تيسير الداني ٢١١ .

(٣-٢) ساقط من ب و د .

(٤) آية ٦١ - التور .

(٥) آية ١٢٨ - التوبة .

(٦) آية ٧ - الاسراء .

(٧) ب ، د : تمتعوا .

﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ [٢٤]

ابتداء (كماء) خبره والكاف في موضع رفع (انزلناه من السماء) نعت لماء (فاحتلظت به نبات الأرض) عطفت (حتى إذا انحلت الأرض رحرها وارتبت) الأصل تروست ادغست الماء في الرأى وحي ، بالف الوصل لأن الحرف المدغم مقام حرف من الأول سبهما ساكن ، وقرأ الحسن والأعرج وأبو العالية (وارتبت)^(١) أي جاءت بالريسة وجاء بالفعل على أصله ولم اعلمه فقال ارتبت قال عوف الأعرابي : قبل الشياحم وارتبت وورثه فاعلمت ثم ادغم ، (وظل أهلها أنهم قادرون عليها)^(٢) والأصل فيه تروست وورثه فاعلمت ثم ادغم ، (وظل أهلها أنهم قادرون عليها) قال أبو إسحاق : المعنى قادرون على الانتفاع بها . (أنها أمرنا ليلا أو نهرا) طرفان (فجعلناها حصيدا) معولان

﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى .. ﴾ [٢٦]

في موضع رفع بالابتداء (وريادة) عطفت عليها . قال أبو جعفر وقد ذكرنا^(٣) الحديث عن النبي ﷺ أن الريادة النظر إلى الله تعالى وقيل : الريادة أن تضاعف الحسنة عشر حسنات إلى أكثر من ذلك . قرأ الحسن (ولا يرهق وجوههم فترا ولا ذلة)^(٤) ، والقتر والقتر والقتر بمعنى واحد .

﴿ .. قِطْعًا .. ﴾ [٢٧]

جمع قطعة (من الليل مطلقا) حال من الليل ويعلم أن يكون نعنا لقطع

(١) المحاسب ٣١١/١ .

(٢) في ١١٠ المقدم ، بغير ياء فأنبت ما في ب ود انظر ترجمته في ملحق التراجم .

(٣) قراءة فرقة ، للبحر المحيط ١٤٤/٥ .

(٤) انظر ذلك في معاني ابن السكيت ورقة ١٦٣ أ .

(٥) البحر المحيط ١٤٧/٥ .

شرح إعراب سورة يونس

لأنه لم يقتل : مُظْلَمَةٌ ، وفرا الكسائي (فُتْعًا) باسكان الطاء فمظلمًا على هذا نعت ويجوز أن يكون حالًا من الليل .

قال الفراء^(١) وقرأ بعضهم / ٩٥ ب / ﴿ .. فَرَايِلُنَا بَيْنَهُمْ .. ﴾ [٢٨] .

يقال : لا أرايل فلانًا أي لا أفارقه ، فان قلت : لا أزاوله فهو بمعنى آخر معناه لا أخاطله .

﴿ .. شَهِيدًا .. ﴾ [٢٩]

نصب على التمييز . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون منصوبًا على الحال .

﴿ هُنَالِكَ .. ﴾ [٣٠]

في موضع نصب على الظرف أي في ذلك الوقت (تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ) واللام زائدة كسرت لالتقاء الساكنين والكاف للخطاب لا موضع لها وقال زهير :

١٩٨ - هُنَالِكَ أَنْ يُسْتَخْبِلُوا الْمَالَ يُخْبِلُوا
وَإِنْ يُسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يُبْسَرُوا يُغْلُوا^(٢)

(وَرَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ) في موضع خفض على النعت ، ووكد الحق ، ويجوز نصب الحق من ثلاث جهات : يكون التقدير رَدُّوا حَقًّا ثم جِيءَ ، بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ ، ويجوز أن يكون التقدير مَوْلَاهُمْ حَقًّا لا ما يعبدون من دونه ، وَالسَّوْجِ الثَّالِثُ أَنْ يَكُونَ مَدْحًا أَيْ أَغْنَى الْحَقُّ . ويجوز أن ترفع الحق ويكون المعنى مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ لا ما يشركون من دونه (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) في موضع رفع

(١) انظر معاني الفراء ٤٦٢/١ .

(٢) انظر : شرح ديوان زهير ١١٢ .

شرح إعراب سورة يونس

وهي بمعنى المصدر أي افتراؤهم .

﴿ فذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ ۖ ۞ [٣٢]

ويجوز نصب الحق على ما تقدّم .

﴿ كذلك حَقَّتْ كلماتُ ربِّك على الذين فسَقوا أَنَّهُمْ ۖ ۞ [٣٣]

المعنى بأنهم ولأنهم فإن في موضع نصب . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون في موضع رفع على البدل من كلمات . قال الفراء :^(١) يجوز ، أنهم لا يؤمنون » بكسر إن على الاستئناف .

﴿ أَمْ مَنْ ۖ ۞ [٣٥]

قال الأخفش : إن قال قائل : كيف دخلت أم على مَنْ ؟ قيل : لأن أم والألف أصل الاستفهام ، ألا ترى أن أم تدل على هل . قال أبو جعفر : في « أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي » خمس فراءات^(٢) . قرأ أبو عمرو وابن كثير وعبد الله بن عامر (أم من لا يهدي) بفتح الياء والهاء وتشديد الدال ، وكذا روى ورش عن نافع وحذثني إبراهيم عن محمد^(٣) بن عرفة قال : حدّثني اسماعيل بن اسحاق قال : حدّثني قالون عن نافع أنه قرأ (أم من لا يهدي) بفتح الياء واسكان الهاء وتشديد الدال . قال أبو عبيد : وقرأ عاصم (أم من لا يهدي) بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال ، وقال الكسائي قرأ عاصم^(٤) (أم من لا يهدي) بكسر الياء والهاء

(١) أنظر معاني الفراء ١/٣٦٣ ، ٤٦٤ .

(٢) أنظر ذلك في تيسير الداني ١٢٢ ، البحر المحيط ٥/١٥٦ .

(٣) في أم محمد بن إبراهيم ، والتصويب من ب وهو أحد شيوخ النحاس أنظر ، شيوخه .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

شرح إعراب سورة يونس

وتشديد الدال فهذه أربع قراءات ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعشى وحمة والكسائي (أم من لا يَهْدِي) بفتح الياء وتسكين الهاء وتخفيف الدال . قال أبو جعفر : القراءة الأولى بَيِّنَةٌ في العربية الأصل فيها يَهْدِي أدغمت التاء في الدال وقُلبت حركتها على الهاء ، والقراءة الثالثة هي المعروفة عن عاصم والحسن وأبي رجاء أدغمت الياء في الدال وتُسرت الهاء لالتقاء الساكنين ، والقراءة الثانية التي رواها قالون عن نافع يحكي فيها الجمع بين ساكنين وهذا لا يجوز ولا يقدر أحد أن ينطق به . قال محمد بن يزيد : لا بد لمن رام مثل هذا أن يحرك حركة حذيفة إلى الكسر وسيبويه يُسمِّي هذا احتلاس الحركة ، وأما كسر الياء مع الهاء الذي رواه الكسائي عن عاصم فلا يجوز عند سيبويه^(١) . وسيبويه يُحيزُ يَهْدِي ويَهْدِي وإِهْدِي ولا يُجيزُ يَهْدِي لأن الكسر في الياء ثقیل . وأما القراءة الخامسة أم من لا يَهْدِي فلها وجهان في العربية وإن كانت بعيدة فأحد الوجهين أن الكسائي والقراء^(٢) قالوا : يَهْدِي بمعنى يَهْدِي . قال أبو العباس : لا يُعرف هذا ولكن التقدير أم من لا يَهْدِي غيره تم الكلام ثم قال (إلا أن يَهْدِي) استثناء ليس من الأول أي لكنه يحتاج إلى أن يَهْدِي كما تقول : فلان لا يتسع غيره إلا أن يتسع أي لكنه يحتاج أن يتسع . قال أبو اسحاق (فما لكم) تم الكلام والمعنى أي شيء ، لكم في عبادة الأوثان . (كيف يحكمون) قل (كيف)^(٣) في موضع نصب والمعنى على أي حال .

وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله . . ﴿ [٣٧] ﴾

قال الكسائي : المعنى وما كان هذا القرآن افتراء كما تقول : فلان يجب

(١) انظر الكتاب ٢/ ٢٥٦ .

(٢) معاني القراء ١/ ٤٦٤ .

(٣) قال كيف ، زيادة من ب و د .

شرح إعراب سورة يونس

أن يركب ويُجبَّ الركوب وقال غيره : التقدير لأن يفترى / ٩٦ أ / وقال الفراء :
 السمعى وما يعنى لهذا القرآن أن يفترى ، وقال غيره : السمعى ما كان لأحد أن يأتي
 بمثل هذا القرآن من عند غير الله ثم ينسبه الى الله لاعجازه لرصفه ومعانيه وتأليفه .
 (ولكن تصديق الذي بين يديه) قال الكسائي والفراء^(١) ومحمد بن سعدان :
 التقدير ولكن كان تصديق الذي بين يديه ويجوز عندهم الرفع بمعنى ولكن هو
 تصديق ، وكذا (وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افترأه .. ﴾ [٣٨]

بمعنى بل ، وفيه معنى التقدير لاقامة الحجة عليهم .

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ .. ﴾ [٣٩]

أي كذبوا به وهم جاهلون بمعانيه وتفسيره وعليهم أن يعملوا ذلك بالسؤال
 (ولما يأتهم) أي كذبوا به ولم يعرفوا تفسيره وقيل : ولم^(٢) يأتهم ما يؤول إليه
 النبوة . (كذلك كذب الذين من قبلهم) أي كذا كانت سبلهم والكاف في موضع
 نصب (فانظروا^(٣) كيف كان عاقبة الظالمين) « كيف » في موضع نصب^(٤) خبر
 كان .

﴿ وَبَيْنَهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ .. ﴾ [٤٠]

أي في المستقبل و « من » في موضع رفع بالابتداء وكذا (وبينهم من لا
 يؤمن به) والسمعى ومنهم من يصبر على كفره فأعلم الله جل وعز أنه إنما أخر عنهم

(١) أنظر معاني الفراء ١/ ٤٦٥ .

(٢) ب : وما .

(٣ - ٣) ساقط من ب و د .

شرح إعراب سورة يونس

العقوبة لأن منهم من سيؤ من (ورثك أعلم بالمفسدين) أي بمن يُصِرَّ على الكفر .

﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي ۖ ۞ [٤١] ﴾

رفع بالابتداء والمعنى لي جزاء عملي وكذا (ولكم عملكم) (أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون) مثله .

﴿ وَبِئْسَ مَا يَشْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ۖ ۞ [٤٢] ﴾ على المعنى .

﴿ وَبِئْسَ مَا يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ ۖ ۞ [٤٣] ﴾ على اللفظ .

﴿ ۖ وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۖ ۞ [٤٤] ﴾

زعم جماعة من النحويين منهم الفراء أن العرب إذا قالت : ولكن بالواو آثروا التشديد وإذا حذفوا الواو آثروا التخفيف واعتل في ذلك الفراء^(١) فقال : لأنها إذا كانت غير واو أشبهت « بل » فحذفوها^(٢) ليكون ما بعدها كما بعد بل وإذا جاء بالواو خالفت « بل » فشددوها ونصبوا بها لأنها إن زيدت عليها لام وكاف وصيرت حرفاً واحداً وأنشد :

١٩٩ - ولكنني من حُبها لكبيد

فجاء باللام لأنها إن .

(١) انظر معاني الفراء ٤٦٥/١ .

(٢) في ب ، د ، حذفوها تصحيف

(٣) ورد الشاهد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٤٦٥/١ ، الانصاف لابن الانباري ١١٦ ،

إعراب القرآن المنسوب للزجاج ٢٠٧/١ ، الخزانة ٣٤٣/٤ .

﴿ .. كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا .. ﴾ [٤٥]

معنى كأنهم لم يلبثوا (يتعارفون) في موضع نصب على الحال (قد خسر
الذين ذنبوا بقاء الله) يجوز أن يكون هذا اختياراً من الله جل وعز بعد أن دلَّ على
البعث والنشور ، ويجوز أن يكون المعنى يتعارفون بينهم يقولون هذا .

﴿ وَإِنَّمَا تَرِيكَ ﴾ [٤٦]

شرط (أو توفيتك) عطف عليه (فإلينا مرجعهم) جواب (ثم الله شهيد)
عطف جملة على جملة . قال الفراء : (١) ولو (٢) قيل : « ثم الله شهيد » بمعنى
هناك جاز .

﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾ [٤٧]

يكون المعنى ولكل أمة رسول شاهد عليهم فإذا جاء رسولهم يوم القيامة
قُضِيَ بَيْنَهُمْ مثل « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد » (٣) ويجوز أن يكون المعنى
أنهم لا يعذبون حتى نرسل اليهم مثل « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً » (٤) .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٌ أَوْ نَهَاراً ﴾ [٥٠]

طرفان (ماذا يستعجل منه المجرمون) إن جعلت الهاء في منه تعود على
العذاب ففيه تقديران يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء و « ذا » بمعنى الذي
يخبر خبر « ما » ، والتقدير الآخر أن يكون « ماذا » شيئاً واحداً في موضع رفع

(١) معاني الفراء ٤٦/١ .

(٢) « ولو » ساقطة من ب ود .

(٣) آية ٤١ - النساء .

(٤) آية ١٥ - الاسراء .

شرح إعراب سورة يونس

بالابتداء والخبر في الجملة وإن جعلت الهاء في منه تعود على اسم الله جل وعز وجعلت « ماذا » شيئاً واحداً كانت « ما » في موضع نصب يستعجل . والمعنى أي شيء يستعجل المجرمون من الله جل وعز .

﴿ أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ . . ﴾ [٥١]

في الكلام حذف والتقدير أتامنون أن ينزل بكم العذاب ثم ^(١) يقال بكم إذا حل بكم الآن آمتم به . وفي فتح الآن ثلاثة / ٩٦ ب / أقوال : منها قولان للفراء ^(٢) أحدهما أن يكون أصلها « أو أن » حذف الهمزة منها وقُلبت الواو الفاء ثم جيء بالالف واللام فبُيئت معها وبقيت على نصبتها . والقول الثاني أن يكون أصلها من أن أي حان ثم دخلتها الألف واللام وبقيت على فتحها مثل قيل وفعل . ورسم أبو اسحاق أن هذا لو كان كذا ما حاز أن يكون بالالف واللام كما يقال : نهى عن القيل وقال . والقول الثالث مذهب الخليل وسيبويه أن سبيل الألف واللام أن يدخلها لسبعود والآن ليس بسبعود وإنما معناه نحن في هذا الوقت نفعل كذا فبس تضمنت معنى هذا وجب أن لا يُعرب ففتحت لالتقاء الساكنين .

﴿ وَيَسْتَبِينَكَ . . ﴾ [٥٣]

أي عن كون العذاب (أحق) ابتداء (هو) فاعل سد مسد الخبر . هذا قول سيبويه ويجوز أن يكون « هو » مبتدأ و « حق » خبره (قل أي وزني) قسم . وجوابه (إنه لحق) .

(١) في أ لا ثابت ما في ب ود لأنها أقرب .

(٢) انظر معاني الفراء ١ / ٤٦٨ .

شرح إعراب سورة يونس

﴿... أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ...﴾ [٥٥]

أي له مُلْكُ السموات والأرض فلا مانع يمنع من إنفاذ ما وعد .
﴿هُوَ يُحْيِي...﴾ [٥٦]

ولا يجوز الادغام عند سيبويه لكلا يجتمع ساكنان .
﴿... فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا...﴾ [٥٨]

إشارة إلى الفضل والرحمة . والعرب تأتي بذلك للواحد والاثني والجميع^(١) ، وروى عن النبي ﷺ أنه قرأ (فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا)^(٢) وهي قراءة يزيد ابن القعقاع . قال هارون في حرف أبي (فافرحوا)^(٣) . قال أبو جعفر : سبيل الأمر أن يكون باللام ليكون معه حرف حارم كما أن مع النهي حرفاً إلا أنهم يحذفون من الأمر للمخاطب استغناءً عن مخاطبته ورسمًا جازماً وأيضاً على الأصل منه فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا .

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ...﴾ [٥٩]

(ما) في موضع نصب برايتهم ، وقال أبو اسحاق : هي في موضع نصب بانزل .

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ...﴾ [٦١]

قال الفراء : الشئ في « منه » تعود على الشأن وهذا كلام يحتاج إلى شرح يكون المعنى وما تقرأ من الشأن أي من أجل الشأن أي يحدث شأن فيتلى من أجل القرآن ليُعلم كيف حكمه ، أو ينزل فيه قرآن فيتلى . (وما يعزبُ عن ربك من

(١) : الجمع

(٢-٣) معاني الفراء ١/٤٦٩ : مختصر ابن خالويه ٥٧

شرح إعراب سورة يونس

مُنْقَال ذَرَّةٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ (عطف على
منقَال وإن شئت على ذرة ، والرفع عطف على الموضع لأن « من » زيادة
للتوكيد ، ويجوز الرفع على الابتداء وخبره (إلا في كتاب مبين) زعم قوم من
النحويين أن الذي في « من » لا يجوز فيه إلا الرفع لأنه ليس معه من ذلك عطف
وسنذكره في موضعه إن شاء الله .

﴿الْأَنْبِيَاءُ لِلَّهِ﴾ [٦٢]

اسم إن (لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في موضع الخبر أي من تولاه
الله حل وعز وتولى حفظه وحباطته ورضى عنه فلا يخاف يوم القيامة ولا يحزن
ومثله « لا يحزنهم الفزع الأكبر »^(٢) .

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٦٣]

في موضع نصب على البدل من اسم « إن » وإن شئت على أعني والرفع
على « من » مبتدأ وعلى البدل من الموضع وعلى الابتداء ، وخبره ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى
فِيمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [٦٤] وفيه قول رابع قال الكسائي : يكون النعت
تأنيلاً للمفسر في الفعل . قال الفراء^(٣) : هذا خطأ لأن المفسر لا ينعت
بالمظهر . قال أبو جعفر : أما قوله المفسر لا ينعت بالمظهر فصواب ولكن يجوز
أن يكون الكسائي أراد أن هذا الذي يكون نعتاً تابع للمفسر كما يقول المفسرون

(١) آية ٣٠ = لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في

كتاب مبين .

(٢) آية ١٠٣ - الأنبياء .

(٣) معاني الفراء ١/ ٤٧١ .

شرح إعراب سورة يونس

بدل لأن الكافرين لا يأتون بهذه النقطة أعني البدل . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(١) معنى « لهُمُ الشَّرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ » وقد قيل في الحياة الدنيا عند الموت وفي الآخرة إذا خرجوا من قبورهم ، وقيل : هو قوله جل وعز « يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ^(٢) » الآية ويدل على هذا (لا تبديل / ٩٧ /) / الكلمات (الله) .

﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ...﴾ [٦٥]

ثم الكلام ثم قال (إن العزة لله جميعاً) نصب على الحال . قال الكسائي : « متاع في الدنيا » [٧٠] أي ذلك متاع أو هو متاع في الدنيا . قال أبو إسحاق : ويجوز النصب في غير القرآن (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) أي بكفرهم .

﴿وَأَنزَلُ عَلَيْهِمْ...﴾ [٧١]

حذفت الواو لأنه أمر (إذ) في موضع نصب (فأجمعوا أمركم وشركاءكم) بتقطع الف الوصل^(٣) ونصب الشركاء هذه قراءة أكثر الأئمة . وقرأ عاصم الجحدري (فأجمعوا أمركم) من جمع يجمع (وشركاءكم) نصب ، وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق وعيسى ويعقوب (فأجمعوا أمركم وشركاءكم)^(٤) بتقطع الألف ورفع الشركاء^(٥) . القراءة الأولى من الجمع على الشيء يجمع إذا عزم عليه وفي

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٤ ب

(٢) آية ٢١ - التوبة .

(٣) ب : الألف .

(٤) معاني القراء ٤٧٣ / ١ .

(٥) في ب زيادة « قال أبو جعفر » .

شرح إعراب سورة يونس

نصب الشركاء على هذه القراءة ثلاثة أقوال : قال الفراء^(١) : أجمع الشيء أي غده ، وقال الكسائي والفراء^(٢) : هو بمعنى وادعوا شركاءكم فهو منصوب عند هذا على ضمير هذا الفعل ، وقال محمد بن يزيد هو معطوف على المعنى كما قال :

٢٠٠- يَا لَيْتَ زَوْجِكَ قَدْ غَدَا

مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا^(٣)

والرمح لا يتقلد إلا أنه محمول كالسيف ، وقال أبو اسحاق : السعي مع شركائكم كما يقال : التقى الماء والحشة . والقراءة الثانية على العطف على أمركم وإن شئت بمعنى مع . قال أبو جعفر : وسعت أبا اسحاق يجوز قام زيد وعسرا . والقراءة الثالثة على أن يعطف الشركاء على المفسر المرفوع وحسن العطف على المفسر المرفوع لأن الكلام قد طال ، وهذه القراءة تبعد لأن لو كان مرفوعا لوجب أن يكتب بالواو أيضا فإن شركاءكم الأصنام والأصنام لا تصنع شيئا (ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) اسم يكون وخبرها . (ثم اقضوا إلي) ألف وصل من قضى يقضي . قال الأخفش والكسائي : هو مثل « وقضينا إليه ذلك الأمر »^(٤) أي أنهيناه إليه وأبلغناه إليه وروى عن ابن عباس : « ثم اقضوا إلي ولا تنظروا » قال : امضوا إلي ولا تؤخروا . قال أبو جعفر : هذا قول صحيح في اللغة ومنه : قضى المبت أي مضى : ما علمتهم بهذا أنهم لا يصلون إليه وهذا من دلائل النبوات ، وزعم الفراء (ثم اقضوا)^(٥) بقطع الألف والياء توجهوا إلي حتى نصنوا ومنه : أفضت الخلافة إلى فلان .

(١-٢) معاني الفراء ١/ ٤٧٣ .

(٣) مر الشاهد ١٢٢ .

(٤) آية ٦٦ - الحجر .

(٥) بالفاء قرأ بها أبو حيوة الفراء ١/ ٤٧٤ . مختصر ابن خالويه ٥٧ .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ [٧٢] أي فإن تولَّيْتُمْ عما جئْتُكُمْ به فليس ذلك لأني سألتكم أحراً .

﴿ .. فَمَا كَانُوا لِلْيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ [٧٤]

قيل : التقدير بما كَذَّبَ به قومُ نوحٍ مِنْ قَبْلُ ، ومن حَسَنٍ ما قيل في هذا أنه لقوم بأعيانهم مثل « أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » (١) .

قال الأخفش ﴿ .. أَسْحَرُ هَذَا .. ﴾ [٧٧] حكاية لقولهم لأنهم قالوا : أسحر هذا فقليل لهم : أتقولون للحق لَمَّا جاءكم : أسحر هذا .

وروي عن الحسن : « ويَكُونُ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ .. » [٧٨] بالياء لأنه نائبة غيب حقيقي وقد فصل بينهما . وحكى سيبويه : حَضَرَ الْقَاضِي الْيَوْمَ امْرَأَتَانِ .

﴿ .. قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ [٨٠]

« أنتم » رفع بالابتداء ، وخبره « ملقون » والجملة في الصلة والعائد على الذي محذوف أي ملقوه .

﴿ فَلَمَّا الْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السُّحْرَ .. ﴾ [٨١]

فيه خمس قراءات وأكثر القراء على هذه القراءة . (ما جِئْتُمْ بِهِ السُّحْرُ) ابتداء ، خبر ، وفرا أبو جعفر يزيد بن القعقاع وأبو عمرو بن العلاء (ما جِئْتُمْ بِهِ السُّحْرُ) يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء والخبر « جِئْتُمْ بِهِ » . والتقدير أي جِئْتُمْ بِهِ عَلَى التَّبْوِيعِ وَالْتَقْصِيرِ لَمَّا جَاءُوا بِهِ « السُّحْرُ » على إحصاء مبتدأ والتقدير هم السحرة قال هارون القاري : « وفي قراءة عبد الله (ما جِئْتُمْ بِهِ

(١) آية ٦ - المزة

شرح إعراب سورة يونس

سحر^(١) فهذا أيضاً على الابتداء والخبر ودخول الألف واللام في هذا أكثر في كلام العرب لأنهم قالوا لموسى عليه السلام : هذا سحر فقال لهم : بل ما جئتم به السحر وهكذا يقال في أول الكتب والرسائل : سلام على من أتبع الهدى وفي غيرها : والسلام . ولما قال لك قائل : وجدت درهماً ثم سألته لكان الاختيار ٩٧ ب / أن تقول : فأين الدرهم ؟ ولا تقول : أين درهم ؟ فيتوهم أنك سألته عن غيره . قال هارون : وفي حرف أبي (ما أتيتم به سحر)^(٢) وهذا كالذي قبله ، وأجاز الفراء : « ما جئتم به السحر إن الله سيظله » بنصب السحر ويجعل « ما » للشرط و « جئتم » في موضع جزم بما والفاء محذوفة والتقدير فإن الله سيظله كما قال :

٢٠١ - مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا

وَالشَّرَّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مَثَلَانِ^(٣)

والسحر عنده منصوب بجئتم ولم يشرحه شرحاً يبين به حقيقة النصب . قال أبو جعفر : يكون السحر منصوباً على المصدر أي ما جئتم به سحراً ثم جاء بالألف واللام إلا أن حذف الفاء في المجازاة لا يجيزه لكثير من النحويين إلا في ضرورة الشعر بل ربما دفع ذلك بعضهم أن يجوز النية^(٤) . وسمعت علي بن سليمان يقول : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ : حَدَّثَنِي الْمَازِنِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ الْأَصْمَعِي يَقُولُ : غَيْرَ النَحْوِيِّونَ هَذَا الْبَيْتَ وَأَمَّا الرِّوَايَةُ :

مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ فَالرَّحْمَنُ يَشْكُرُهُ

(١) معاني الفراء ١/ ٤٧٥ .

(٢) السابق .

(٣) مر الشاهد ٣٤ .

(٤) في أ : « النية » فأنبت ما في ب ود لانه أقرب .

شرح إعراب سورة يونس

وسمعت علي بن سليمان يقول : حذف الفاء في المجازاة جاز قال : الدليل على ذلك القراءة « وما أصابكم من مصيبة بما كنتم أيديكم » (١) « وما أصابكم من مصيبة فيما كنتم أيديكم » (٢) قراءتان مشهورتان معروفتان .

﴿وَيُجِئُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ...﴾ [٨٢]

أي يبين الحق بكلامه (٣) وحججه وبراهينه .

﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ...﴾ [٨٣]

رفع فعلها ولا يجوز نصبها على الاستثناء لأن الكلام قبلها لم يتم (على خوف من فرعون وملأه) ولم يقل : وملأه ففي هذا سنة أجوبة : منها أن فرعون لما كان حاراً خيراً عنه بفعل الجميع ومنها أن فرعون لما ذكر علم أن معه غيره معاد الضمير عليه وعليهم وهذا أحد جوابي القراءة (١) ومنها أن تكون الجماعة منبته فرعون مثل محمد ، وجواب القراءة الآخر أن يكون التقدير على خوف من أن فرعون مثل « وأسأل القرية » . وهذا الجواب على مذهب الخليل وسبويه خطأ لا يجوز عندهما : قامت هذا تريد علامها . والجواب الخامس مذهب الاحفش معبد أن يكون الضمير يعود على الذرية أي وملأ الذرية . والجواب السادس كأنه أينما يكون الضمير يعود على قومه (أن يفتنهم) في موضع خفض على بدل الاستثناء ويجوز أن يكون في موضع نصب بخوف ولم ينصرف فرعون لأنه اسم مجسّم وهو معرفة . (لعالم) في موضع رفع على خبر « إن » وقد ذكرناه نظيره .

(١) - ٣٠ - الشورى .

(٢) ب : بكلامه

(٣) معاني القراءة ١ / ٤٧٦ ، ٤٧٧ .

﴿ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا . . ﴾ [٨٥]

أي سلمنا أمورنا إليه ورضينا بقضائه وقدره وانتهينا إلى أمره .

﴿ . . واجعلوا يَوْمَكُمْ قِبْلَةً ﴾ [٨٧]

مفعولان وكذا ﴿ . . آتَيْتُ فِرْعَوْنَ مَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [٨٨] (رَبَّنَا بُذِلْنَا لَنَا سَبِيلَكَ) لام كي وأصبح ما قبل فيها وهو مذهب الخليل وسيبويه أنه لما آل أمرهم إلى هذا كان كأنه لهذا وسمي لام العاقبة أي لما كان عاقبة أمرهم فد ان إلى هذا كان بمرلة ما كان الأول من أجله وقد زعم قوم أن المعنى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا لأن لا يصلوا على سبيلك وحذف « لا » كما قال « يبين الله لكم أن تضلوا » (١) . والمعنى أن لا تضلوا قال أبو جعفر : طاهر هذا الجواب حسن إلا أن العرب لا تحذف « لا » مع « أن » فمبّه صاحب هذا الجواب بقوله عز وجل أن تضلوا (ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا) وهذا أيضاً من المستكمل يقال : كف دعاء عليهم وحكم الرسل صلى الله عليه وسلم استدعاء إيمان قومهم ؟ فالجواب أن معنى اطمس على أموالهم عاقبتهم على كفرهم باهلاك أموالهم . قال أبو اسحاق : معنى تطميس الشيء إذهابه عن صورته / ٩٨ / . (واشدد على قلوبهم) قيل معناه غمّتهم عقوبة لهم ، وقيل معناه صبرهم على ما لحقهم لا يخرجوا إلى موضع خصب لأن معنى شددت الشيء ، وببفتة في اللغة فصيقتة ، (فلا يؤمنوا) ليس بدعاء على قول محمد بن يزيد قال : هو معطوف على قوله ليضلوا ، وقال الكسائي وأبو عبيد هو دعاء فهو في موضع جزم عندهما ، وأجاز الأخفش والقراء أن يكون جواباً وأنشد القراء :

(١) آية ١٧٦ - النساء .

٢٠٢ - يَأْنِاقُ سَيْرِي غَنَقًا فَيَسِيحَا

إلى سُلَيْمَانَ فَنَسْتَرِيحَا^(١)

فعلى هذا حُذِفَتِ النون لأنه منصوب .

﴿ قَالَ قَدْ أُجِيتَ دَعْوَتُكُمَا . . ﴾ [٨٩]

قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : الدليل على أن الدعاء لهما جميعاً قول ميسرة ^(٢) رَيْنَا وَلَمْ يَقُلْ بَب . (فاسقيهما) قال الفراء : أمراً بالاستئذان على أمرهما والثبات^(٣) عليه إلى أن يأتيهما تأويل الاحابة قال : ويقال كان بينهما أربعون سنة . قال أبو جعفر : وقد قال أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب والضحاك كانت بينهما أربعون سنة (ولا تنعان) في موضع جزم على النهي والنون للتوكيد وحُرِّكَتْ لانتفاء الساكنين واختير لهما الكسر لأنها أشبهت نون الاثنين .

﴿ . . قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ . . ﴾ [٩٠]

في موضع نصب والمعنى بأنه ، ومن قرأ « إِنَّهُ » بالكسر فالتقدير عنده قال صرت مؤمناً ثم استأنف « إِنَّهُ » ، وزعم أبو حاتم أن القول محذوف (وأما من المسلمين) ابتداء وخبر ، وقد ذكرنا الحديث عن النبي ﷺ عن جبرئيل^(٣) أنه جعل في فيه الطين ، وتأويل هذا - والله أعلم - أنه عقوبة لعدو الله .

(١) نسب الشاهد لابي النجم المعجلي في : الكتاب ٤٢١/١ ، شرح الشواهد للشتمري ٤٢١/١ .

المقاد النحوية ٣٨٧/٤ وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ٤٧٨/١ ، ٧٩/٢ .

(٢) في أ : البيان ، تصحيف فائت ما في بود .

(٣) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٦ أ ، البحر المحيط ١٨٨/٥ ، ١٨٩ .

شرح إعراب سورة يونس

﴿ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِدِينِكَ ۖ ۞ [٩٢]

قال عبد الله بن شداد والضحاك فأخرج لهم قالاً لتكون لمن خلفك آية ليعلموا أنه ليس إلهاً كما قال الأخفش سعيد : (ننجيك) من النجاء والانتجاء وقال بعضهم : نرفعك على نجوة من الأرض ، قال : (بيدنك) أي لا روح فيك ، قال : وليس قول من قال « بيدنك » بدرجك بشيء .

﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ ۖ ۞ [٩٤]

في موضع جرم بالشرط ، والجواب (فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) وقد ذكرنا معناه (١) .

﴿ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ ۖ ۞ [٩٧]

فَأَنْتَ كَذَّابٌ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ الْمَعْنَى وَلَوْ جَاءَتْهُمْ الْآيَاتُ .

﴿ قُلْ لَّا كُنْتُ قَرِيَةً آمَنْتُ ۖ ۞ [٩٨]

قال الأخفش والكسائي : أي فهلاً . قال الفراء : (٢) وفي حرف أبي (فهلاً) لأن معناه أنهم لم يؤمنوا وقال غيره : المعنى قدم تكن قرية آمنت بشئ خفت عليهم كلمت ربك أي أهل قرية (إِلَّا قَوْمُ يُونُسَ) نصبت لأنه استثناء ليس من الأول أي لكن قوم يونس . هذا قول الكسائي والأخفش والفراء وأنشد سيبويه : (٣)

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٦ ب

(٢) معاني الفراء ٤٨٩/١ .

(٣) نسب الشاهد لعنزيين دجاجة المازني أنظر : الكتاب ٣٦٨/١ ، من كان أشرك . . شرح الشواهد

للمشتمري ٣٦٨/١ .

شرح إعراب سورة يونس

٢٠٣- مَنْ كَانَ أَسْرَعَ فِي تَفَرُّقٍ فَالْحَقَّ
فَلْيَبْشُرْهُ جَرِيَتْ مَعًا وَأَغْدَتْ
الْأَكْسَامُ ^{التي} ^{ضيعت}
كَالْعَصْرِ فِي عُثْوَانِهِ الْمُسْتَنْبِتِ
ويجوز إلّا قوم يونس بالرفع وأنشد سيويه :

٢٠٤- وَيَلَذَّةٍ لَيْسَ بِهَا أَنْيَرُ
إِلَّا الْيَعْقَابُ وَالْأَلْبَيْسُ^(١)

ورفعه عند سيويه من حيثين : أحدهما أن يكون الأول توكيداً ، والجهة الأخرى
أن يجعل اليعاقب والعيس أنيسها . ومن أحسن ما قيل في الرفع ما قاله أبو اسحاق
قال : يكون المعنى غير قوم يونس فلما جاء إلّا أعزب الاسم الذي بعدها بإعراب
غير كما قال :

٢٠٥- وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ
لَعَسَ أَيْبُكَ إِلَّا الْغُرَقْدَانُ^(٢)

﴿ ولو شاء ربك لأمّن من في الأرض كلّهم ﴾ [٩٩]

توكيد لأمّن (جميعاً) عند سيويه نصب على الحال .

(١) مر الشاهد ١١٠ .

(٢) الشاهد لعمر بن معد يكرب أنظر : ديوانه ١٨١ ، الكتاب ٣٧١/١ شرح الشواهد للشتمري ٣٧١/١ .

شرح إعراب سورة يونس

﴿ .. وَجَعَلَ الرُّجْسَ .. ﴾ [١٠٠]

أي العذاب (على الذين لا يعقلون) أي لا يعقلون أمر الله جل وعزروهم الكفار .

﴿ .. وَمَا تُغْنِي .. ﴾ [١٠١]

في موضع رفع حذف الفسمة من الياء ثقلها وحذفت الياء من اللفظ لالتقاء الساكنين وكذا ﴿ .. نُنَجِّي .. ﴾ [١٠٣] ^١ في موضع رفع «يوم» في موضع نصب يعني وهو اسم تام ^٢ .

﴿ .. فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ / ٩٨ ب / نَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ [١٠٤] مرفوع بالمضارعة ، وكذا (أَعْبُدُ اللَّهَ) .

﴿ .. وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ [١٠٩]

ابتداء وخبر لأنه جل وعز لا يحكم إلا بالحق ، وَرُوي عن طلحة والأعمش وسام (إلا فِيمَ يُونُسَ) ^١ كسر النون وكذا « يُوسُفَ » كسر السين قال أبو حاتم : يجب إذا كسروا أن يهملوا لأنهم تنوينه من أنس يوسى وأُسف يُوسُفُ . قال : وقال أبو زيد : بعض العرب يقول يُونُسُ وَيُوسُفُ .

(١-١) ساقط من ب ود .

(٢) آية ٩٨ - يونس .

شرح إعراب سورة هود عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو جعفر : يقال : هذه هُودُ فاعلٌمٌ بغير تنوين على أنه اسم للسورة لأنك لو سُميت امرأة يزيد لم تصرف هذا قول الخليل وسيبويه ، وعيسى يقول : هذه هُودٌ فاعلٌمٌ بالتثنية على أنه اسم للسورة وكذلك لو^(١) سُمي امرأة يزيد لأنه لما سكن وسطه خفت فصرفت فإن^(٢) أردت الحذف صرفت على قول الجميع فقلت : هذه هُودٌ فاعلٌمٌ تريد هذه سورة هُود . قال سيبويه : والدليل على هذا أنك تقول : هذه الرحمنُ فلو لا أنك تريد سورة الرحمن ما قلت هذه . (كتاتٌ) بمعنى هذا كتاب (أحكمتُ آياته) في موضع رفع نعتٌ لكتاب وأحسن ما قيل في معنى « أحكمتُ » جعلت مُحكمة كُلِّها لا خلل فيها ولا ناطل وفي (ثم فُصِّلَتْ) آياته جعلت مُتفرقة ليتدبر (من لَدُنْ) في موضع خفض إلا أنها مبنية على السكون لأنها غير مُتمكنة وما بعدها مخفوض بالاضافة ، وحكى سيبويه : (لَدُنْ غُدُوهُ) يا هذا لَمَّا كان يقال : لَدُنْ ، كما أنشد سيبويه :

(١) الكتاب ٢/ ٢٣ .

(٢) ب : ان .

(٣) ب : فإذ .

(٤) الكتاب ١/ ٢٤ .

شرح إعراب سورة هود

ومعنى تنون^(١) والقراءتين الأخريين مقارب لأنها لا تشنوي حتى يشنوها ، وحذف الياء لا يجوز الا في ضرورة الشعر كما قال :

٢٠٧ - فَهَلْ يَمْنَعُنِي ارْتِيَادِي الْبِلَادَ

مَنْ حَذَرَ الْمَوْتَ أَنْ يَأْتِيَنَ^(٢)

أو في جملة نحو « والليل اذا يسر »^(٣) (يستغشون) في موضع خفض بالاضافة .

﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ .. ﴾ [٦]

في موضع رفع والمعنى وما دابة (إلا على الله رزقها) رفع بالابتداء وعد الكوفيين بالصفة .

﴿ .. وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ .. ﴾ [٧]

كسرت ان لأنها بعد القول مبتدأة وحكى سيوريه الفتح (لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بفتح اللام [التي قبل النون]^(٤) لأنه فعل متقدم لا ضمير فيه ، ويعدده ﴿ .. لَيَقُولُنَّ .. ﴾ [٨] لأن فيه ضميراً .

﴿ .. لَيُؤْوسَ .. ﴾ [٩]

من يش يس يسس وحكى / ٩٩ أ / سيوريه :^(٥) يسس يسس على فعل يفعل ،

(١) ب ، د ، تنوي ، وكذا التي بعدها .

(٢) الشاهد للأعشى من قصيدة يمدح بها فليس من معد يكرب انظر : ديوانه ١٥ ، الكتاب ١٥٢/٢ ، ٢٩٠ .

(٣) آية ٤ - الفجر .

(٤) زيادة من ب و د .

(٥) الكتاب ٢٣٣/٢ .

شرح إعراب سورة هود

ينظيره حسب يحسب ونعم ينعم وبش يش وبعضهم يقول : يش يئس لا يعرف في كلام العرب الا هذه الأربعة الأحرف من السالم جاءت على فعل يفعل في واحد منها اختلاف ، فهو يئس ووؤس على التكثير وكذا فاخر وفخور .

قال يعقوب القاري : وقرأ بعض أهل المدينة ﴿ . . انه لفرح فخور . . ﴾^(١) [١٠] .

قال أبو جعفر : هكذا كما تقول^(٢) : فطُنْ وَحَدَّرْ وَتَدَسَّسْ ويجوز في كلتا اللغتين الاسكان لثقل الضمة والكسرة .

﴿ الا الذين صَبَرُوا . . ﴾ [١١] .

في موضع نصب . قال الأخفش : هو استثناء [ليس من الأول وقال الفراء :^(٣) هو استثناء من الأول]^(٤) « وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ » أي الاسكان قال : لأن الانسان بمعنى الناس

﴿ فَلَعلَّكَ تَارِكٌ بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك . . ﴾ [١٢]

معطوف على تارك ، وصدرك مرفوع به (أن يقولوا) في موضع نصب أي كراهة أن يقولوا .

﴿ . . قُلْ فَأْتُوا . . ﴾ [١٣] وبعده .

﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ . . ﴾ [١٤]

(١) مختصر ابن خالويه ٥٩ .

(٢) ب : يقال .

(٣) معاني الفراء ٤ / ٢ ، ٥ .

(٤) ما بين التوسين زيادة من ب و د .

شرح إعراب سورة هود

ولم يقل : لك فهو على تحويل المخاطبة أو على أن تكون المخاطبة له كالمخاطبة للمؤمنين وعلى أن يُخاطَبُ مخاطبة الجميع .

﴿ مَنْ كَانَ .. ﴾ [١٥]

في موضع جزم بالشرط ، وجوابه (نُوف اليهم) فالأول من (١) اللفظ ماضٍ والثاني مستقبل كما قال زهير :

٢٠٨ - وَمَنْ هَابَ أَسْيَابَ الْمَنَایَا يَنْلَنَهُ (٢) .

قال مجاهد : نُوف اليه حسناته في الدنيا وقال ميمون بن مهران : ليس أحد يعمل حسنة إلا وفي ثوابها فإن كان مسلماً وفي في الدنيا والآخرة وإن كان كافراً وفي في الدنيا وقيل : المعنى من كان يريد بغزوه مع النبي ﷺ الغنيمة وفيها ولم ينقص منها .

﴿ .. وَبَاطِلٌ .. ﴾ [١٦]

ابتداء (ما كانوا يعملون) خبره ، وقال أبو حاتم : وحذف الهاء . قال أبو جعفر : وهذا لا يحتاج إلى حذف لأنه بمعنى المصدر أي وباطل عمله وفي حرف أي ويعبد الله (وباطلاً ما كانوا يعملون) (٣) خبره (٤) تكون ما زائدة أي كانوا يعملون باطلاً .

﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ .. ﴾ [١٧]

(١) ب : في .

(٢) الشاهد حمد بيت عجزه ، ول قال أسباب السماء بسام « انظر شرح ذهان ، هجر ٣٠ معاني ٦/٢ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٥٩ ، المحتسب ١/٣٢٠ .

(٤) خبره زيادة من ب و د .

شرح إعراب سورة هود

ابتداء والخبر محذوف أي أقمن كان على بيّنة من ربه ومعه من الفضل ما يبين به ذلك لغيه فهذا على قول علي بن الحسين والحسن بن أبي الحسن قالوا (وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ) لسانه وقال عكرمة عن ابن عباس : ويتلوه شاهد منه ، جبرئيل عليه السلام فيكون على هذا ويتلو البيان والبرهان شاهد من الله عز وجل ، وقال الفراء : قال بعضهم « ويتلوه شاهد منه » الانجيل وان كان قبله أي يتلوه في التصديق . (وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى) رفع بالابتداء . قال أبو اسحاق : المعنى ويتلوه من قبله كتاب موسى لأن النبي ﷺ موصوف في كتاب موسى ﷺ يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل ، وحكى أبو حاتم عن بعضهم أنه قرأ (ومن قبله كتاب موسى)^(١) بالنصب . قال أبو جعفر : النصب جائز يكون معطوفاً على الهاء أي ويتلو كتاب موسى (أَمَاماً وَرَحْمَةً) على الحال .

﴿ .. يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ .. ﴾ [٢٠]

أي على قدر كفرهم ومعاصيهم (ما كانوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ) (ما) في موضع نصب على أن يكون المعنى بما كانوا كما نقول : حزينه ما فعل وبما فعل وأنشد سيوريه :

٢٠٩ - أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ^(٢)

ويجوز أن يكون المعنى يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ أَيْدًا والتقدير في العربية وقت ذلك ويجوز أن تكون « ما : نافية لا موضع لها » قال الفراء : ما كانوا يستطيعون السمع لأن الله جل وعز أضلهم في الدجج السحويط ، والجواب الرابع عن أبي اسحاق

(١) قرأ بها الكلبي وهو محمد بن السائب من علماء الكوفة توفي ١٤٦ . ابن خالويه ٥٩ .

(٢) مر الشاهد ٥١ .

شرح إعراب سورة هود

قال : لِيُغْضِبَهُمُ السَّيِّئُ وَعَدَاوَتِهِمْ لَهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَسْمَعُوا مِنْهُ وَلَا يَنْفَعَهُمُ الْحَجَاجُ . قال أبو جعفر : وهذا معروف في كلام العرب أن يقال : فلان لا يستطيع أن يطر إلى فلان إذا كان ذلك ثقيلاً عليه . (وما كانوا يُبْصِرُونَ) ٩٩ / ب / عطف .

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ۖ ﴾ [٢١].

ابتداء وخبر : ويقال : اللذون ولا يجوز^(١) أن يُبَيَّنَ كما يُبَيَّنُ الواحد وفي ثنائه أربعة أقوال . قال الأخفش : مُسِتَّ الذي إلى النون فصار كخمسة عشر ، وقبل : لأنه لا ينم إلا بصلة . ولا يُعْرَبُ الاسم من وسطه . وقال علي بن سليمان : لأنه يقع لكل عائب ، وقال محمد بن يزيد : لأنه يحتاج إلى ما بعده كالخبروف إلا أنه أنت وثني وجميع لأنه نعمت ولم تحرك ياءه في موضع النصب لأنه ليس بمعرف ولهذا حذفت في التثنية .

﴿ لَا جَزْمَ ۖ ﴾ [٢٢]

قد تكلم العلماء فيه ، فقال الخليل وسيبويه^(٢) : جَزَمَ بمعنى حَقَّ ، « فإن » عندهما في موضع رفع وهذا قول الفراء^(٣) ومحمد بن يزيد وزعم الخليل أن « لا » ههنا جيء بها ليُعلم أن المخاطب لم يبدئ كلامه وإنما خاطب^(٤) من خاطبه والكلام يجاء به ليدل على المعاني . وقال أبو اسحاق : « لا » ههنا نفي لما

(١) في ب : والأجود .

(٢) أنظر الكتاب ١ / ٤٦٩ .

(٣) معاني الفراء ٨ / ٢ .

(٤) ب ، د : يخاطب .

شرح إعراب سورة هود

ظنوا أنه ينفعهم كان^(١) المعنى لا ينفعهم^(٢) ذلك جرم أنهم أي كسب ذلك الفعل لهم الخسران فإن عنده في موضع نصب وقال الكسائي : في الاعراب لا صد ولا مع عن أنهم^(٣) وحكى الكسائي فيها أربع لغات « لا جرم » ، « ولا عن ذا جرم » و « لا أن ذا حرم » قال وناس من فزارة يقولون : لا جر أنهم بغير ميم ، وحكى الفراء^(٤) فيه لغتين آخرين قال : بنو عامر يقولون : لا ذا جرم ، قال : وناس من العرب يقولون : لا جُرمَ بضم الجيم .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ﴾ [٢٣]

اسم إن (آمنوا) صلة (وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم) عطفت على الصلة فإن مجاهد « أخبتوا » اطمأنوا وقال الفراء : أخبتوا إلى ربهم ولربهم واحد وقد يكون المعنى وجهوا أخباتهم إلى ربهم . أولئك أصحاب الجنة خبر ﴿ إن » .

﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ ﴾ [٢٤]

ابتداء ، والحبر (كالأعشى) وما بعده . قال الأخفش : أي كمثال الأعشى قال أبو جعفر : التقدير مثل فريق الكافر كالأعشى والأصم ومثل فريق المؤمن كالسميع والبصير ولهذا (هل يستويان) ولا يقع ههنا^(١) من حروف العطف إلا الواو لأنها للاجتماع ، وحكى سيويه : مررت بأخيك وصديقك .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي ﴾ [٢٥]

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢) ب ، د : أن لهم .

(٣) أنظر معاني الفراء ٨/٢ ، ٩ .

(٤) ب ، د : هذا .

شرح إعراب سورة هود

أي [فقال إني واني أي (١) بآني .

﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ . . ﴾ [٢٧]

قال أبو اسحاق : «الملأ» الرؤساء أي هم مليون بما يقولون . (ما نراك إلا بشرا مثلك) نصب على الحال ومثلنا مضاف إلى معرفة ، هو نكرة بغير فيه التوس كما قال :

٢١٠ - يَارَبِّ مِثْلِكَ فِي النِّسَاءِ غَرِيزَةٌ (٢)

(وما نراك تبعك إلا الذين هم أرادنا) وهم المقراء والذين لا حسب لهم والخسيسو المصناعات ، وفي الحديث أنهم كانوا حاكّة وحجامين . وكان هذا حينئذ منهم لأنهم عابوا نبي الله ﷺ بما لا عيب فيه لأن الأنبياء صلوات الله عليهم إنما عليهم أن يأتوا بالبواهي والآيات وليس عليهم تغيير الصور والهنات وهم يُرسَلون إلى الناس جميعا فإذا أسلم منهم الذين لم يلحقهم من ذلك نقصان لأن عليهم أن يقبلوا إسلام كل من أسلم منهم (بادئ الرأي) بما يبدو إذا ظهر كما قال :

٢١١ - فَالْيَوْمَ حِينَ بَدُونَ لِلنَّظَارِ (٣)

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٢) الشاهد لأبي محجن الثقفي وعجزه ، بيضاء قد منعته بطلاق ، لكن لم أجده في ديوانه بتحقيق المنجد . انظر : الكتاب ٢١٢/١ ، ٣٥٠ . شرح الشواهد للشتمري ٢١٢/١ . الأضداد لأبي الأباري ٢٣٣ (غير منسوب) ، فرب مثلك . . . بلهاء . . .

(٣) الشاهد من قصيدة للربيع بن زياد العبي في مائل بن زهير العبي وصدرة ، قد كس بخيان النجوه نسأ . انظر : شرح ديوان الحماسة للتبريزي ٩٩٦/٢ ، فاليوم قد أبرزن . . . وورد غير منسوب في : شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ١١١ ، اشتقاق أسماء الله للرجاجي ورقة ١١٦ أ . «الان» الخصائص ٣٠٠/٣ .

شرح إعراب سورة هود

ويجوز أن يكون « بادي الرأي » من بدأ وخففت الهمزة . وحقق^(١) أبو عمرو الهمزة فقراً (بادية الرأي)^(٢) . قال أبو اسحاق : نصبه بمعنى في بادية الرأي . قال أبو جعفر : لم يشرح النحويون نصبه فيما علمت أكثر من هذا ويجوز أن يكون « في »^(٣) حذف كما قال جل وعز « واختار موسى قومه^(٤) » ويجوز أن يكون^(٥) المعنى اتباعاً ظاهراً .

وحكى الكسائي والفراء^(٦) . . . أنزلنكموها . . . [٢٨] باسكان السين الأبي تخفيفاً / ١٠٠ / وقد أجاز سيويه مثل هذا وأنشد :

٢١٢ - فالْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرُ مُسْتَحْقِبٍ

إِثْمًا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلٍ^(٧)

ويجوز على قول يونس في غير القرآن أنزلنكموها يُجرى المفسر مجرى المظهر كما تقول : أنزلنكم تلك .

﴿ .. أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [٣٠]

أدغمت التاء في الذال ويجوز حذفها فتقول : تَذَكَّرُونَ .

﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ .. ﴾ [٣١]

أخبر بتواضعه وتذللته لله جل وعز وأنه لا يدعى ما ليس له من خزائن الله جل

(١) في أوه وخفف وتصحيف

(٢) تيسير الداني ١٢٤ .

(٣ - ٢) ساقط من ب و د

(٤) آية ١٥٥ - الاعراف .

(٥) معاني الفراء ١٢/٢ .

(٦) الشاهد لامرىء القيس أنظر : ديوانه ١٢٢ هـ فالْيَوْمَ أمسى . . . الكتاب ٢٩٧/٢ ، الخزانة

. ٢٧٩/٢ ، ٥٣٠/٣ .

شرح إعراب سورة هود

وعز وهي أنعامه على من يشاء من عباده ، وأنه لا يعلم الغيب لأن الغيب لا يعلمه إلا الله جل وعز (ولا أقول أنني ملك) أي ولا أقول إن منزلي عند الله جل وعز منزلة الملائكة . وقد قالت العلماء : الفائدة في هذا الكلام الدلالة على أن الملائكة أفضل من الأنبياء^(١) صلوات الله عليهم وسلم لدوامهم على الطاعة واتصال عبادتهم إلى يوم القيامة (ولا أقول) لكم ولا (للذين تزدري أعينكم) والأصل تزدريهم حذف الهاء والميم لطول الاسم والدال مبدلة من تاء لأن الزاي مجهورة والتاء مهملة فأسدل من التاء حرف مجهور من مخرجها . (إني إذا لمن الظالمين) أي إن قلت هذا وإذن ملغاة لأنها متوسطة .

وعن ابن عباس^(٢) . . . فأكثرت جدلنا . . . [٣٢] والجدل في كلام العرب السالبة في الخصومة والمساورة مشتق من الجدل وهو شدة القتال . ويقال للخصم أجدل لشدة في الطير .

﴿ ولا يتفَعَّكُمُ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ . . . ﴾ [٣٤] أي لأنكم لا تقبلون نصحاً .

﴿ . . . إجرامي . . . ﴾ [٣٥]

مصدر أجرم وأجرامي جمع جُرم وقد أجرَمَ وجَرَمَ .

﴿ وأوجي إلى نوح . . . ﴾ [٣٦]

في صرف نوح قولان : أحدهما أنه أعجمي^(٣) ولكنه خف لأنه على ثلاثة

(١) ب : النبيين .

(٢) في أ : جدلنا ، بالف فائيت ما في ب ود لأنه الصواب وقرأ بها أيضاً السخنياني : أنظر مختصر ابن خالويه ٦٠ ، المحتسب ٣٢١/١ .

(٣) في ب : عجمي .

شرح إعراب سورة هود

أحرف ، والآخر أنه عربية قال عكرمة : إنا سُمِّي نوحاً لأنه كان يكثر النياحة على نفسه قال : وركب في السفينة لعشر خلون من رجب * واستوت على الجودي^(١) . لعشر خلون من المحرم . فذلك ستة أشهر وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها ورفعتها ثلاثون ذراعاً (أنه) في موضع رفع على أنه اسم ما لم يُسم فاعله ويجوز أن يكون في موضع نصب ويكون التقدير بأنه ، (لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن) في موضع رفع بيؤمن (فلا تبتئس) أي فلا تغتم حتى تكون بالأسأ .

﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا .. ﴾ [٣٧]

قيل : معناه بحفظنا ، وقيل : بعلمنا ، وقيل : لأن الملائكة صلوات الله عليهم كانت تريد ذلك ، (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) أي لا تسألني فيهم فاني مغرقهم .

﴿ .. وَكَلَّمَا .. ﴾ [٣٨]

ظرف (مرّ عليه ملاً من قومه سخرُوا منه) قال الاخفش والكسائي يقال : سَخِرْتُ به ومنه .

﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ .. ﴾ [٣٩]

قال الكسائي : وناس من أهل الحجاز يقولون : سَوْ تَعْلَمُونَ . قال : ومن قال : ستعلمون أسقط الواو والفاء جميعاً ، وحكى الكوفيون : سَف تعلمون . ولا يعرف البصريون إلا سوف يفعل وسيفعل لغتان ليست احدهما من الأخرى .

﴿ .. قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ .. ﴾ [٤٠]

(١) الآية ٤٤ - هود .

شرح إعراب سورة هود

في موضع نصب باحتمل (وأهلك) عطف عليه (إلا من سبق عليه القول)
 « من » في موضع نصب بالاستثناء (ومن آمن) في موضع نصب عطف على الذين
 وإن شئت على أهلك ، (وما آمن معه إلا قليل) رفع بآمن ، ولا يجوز نصبه على
 الاستثناء لأن الكلام قبله لم يتم إلا أن الفائدة في دخول « إلا » و « ما » أنك لو
 قلت : آمن معه فلان وفلان حين أن يكون غيرهم قد آمن فإذا حثت بما وإلا أوجبت
 لما بعد إن ونفيت عن غيرهم .

﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا . . ﴾ [٤١]

بضم ميميهما^(١) قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة إلا من شذ منهم ، ١٠٠ /
 ب / وقرأ الأعمر وحيدة والكسائي (بسم الله مجراها) بفتح الميم (ومرسأها)
 بضم الميم ، وروي عن يحيى بن عيسى عن الأعمر عن يحيى بن وثاب (باسم
 الله مجراها ومرسأها)^(٢) بفتح الميم فيهما ، وقرأ مجاهد ومسلم بن جندب
 وعاصم الجحدري (باسم الله مجريها ومرسأها)^(٣) فالقراءة الأولى بمعنى باسم
 الله أجراؤها وأرساؤها مرفوع بالابتداء ، ويجوز أن يكون في موضع نصب ويكون
 التقدير باسم الله وقت أجرائها كما تقول : أنا أجيتك مقدم الحاج ، وقبل التقدير
 باسم الله موضع أجرائها ثم حذف موضع وأقيم مجراها مقامه ، وقال الضحاك :
 كان إذا قال : باسم الله جرت وإذا قال : باسم الله رست وتكون الباء متعلقة بركبوا
 و « مجراها » بفتح الميم من جرت مجرى و « مرسأها » بفتح الميم من رست رستوا
 ومرسى إذا ثبتت ، ومجريها نعت لله جل وعز في موضع جر ، ويجوز أن يكون في

(١) ب ، د ، هـ بضم الميم فيهما جميعاً . أنظر تيسير الداني ١٢٤ .

(٢) معاني الفراء ١٤ / ٢ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٦٠ وفي معاني الفراء ١٤ / ٢ وفي « مرسأها » فائت ما في ب ، د .

شرح إعراب سورة هود

موضع رفع على ضمائر مبتدأ أي هو مجريها ومُرسِيها ويجوز النصب على الحال بمعنى أعني .

﴿ . . ونادى نوح ابنه وكان في معزل ﴾ [٤٢]

ويجوز على قول سيبويه (ونادى نوح ابنه) مختلس (وكان في معزل)^(١)
وانشد سيبويه :

٢١٣ - له زجل كأنه صوت حاد^(٢)

فأما (ونادى نوح ابنه وكان)^(٣) فقراءة شاذة وزعم أبو حاتم أنها تجوز على أنه يريد ابنها ثم يحذف الألف كما تقول : ابنه فتحذف الواو . قال أبو جعفر : هذا الذي قاله أبو حاتم لا يجوز على مذهب سيبويه لأن الألف خفيفة فلا يجوز حذفها والواو ثقلة بجوز حذفها . (وكان في معزل) اسم المكان والمصدر معزل (يا بُنيَّ اركب معنا) ، وقرأ عاصم (يا بُنيَّ اركب معنا) بفتح الياء . قال أبو إسحاق : ويجوز في العربية يا بُنيَّ اركب معنا كما تقول : يا غلامي أقبل وكذا « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم »^(٤) « يا بُنيَّ اركب معنا » على أن تحذف الياء وتبقي الكسرة دالة عليها كما تقول : يا غلام أقبل . فأما قراءة عاصم فمشككة ، قال أبو حاتم : يريد يا بُنيَّاه ثم حذف . قال أبو جعفر : ورأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن هذا لا يجوز لأن الألف خفيفة فلا يحذف . قال أبو جعفر : وما علمت أحداً من النحويين جَوَزَ الكلام في هذا إلا أبا إسحاق فإنه زعم أن الفتح من جهتين والكسر

(١) قرأ بها أبو جعفر محمد بن عثلي ، مختصر ابن خالويه ٦٠ .

(٢) مر الشاهد ١٧ .

(٣) قرأ بها هشام بن عروة . مختصر ابن خالويه ٦٠ .

(٤) آية ٥٣ - الزمر .

شرح إعراب سورة هود

من جهتين فالفتح على أن يبدل من الياء ألفا كما قال : جل وعز أحياناً^(١) « يا وَيْلَنَا »^(٢) . وكما قال :

٢١٤ - فَيَا عَجَبًا مِنْ رَحِيلِهَا الْمُتَحَمِّلِ^(٣)

فيريد بأنبياء لم تحذف الألف لالتقاء الساكنين كما تقول : جاءني عبد الله في الثانية . والجهة الأخرى أن^(٤) تحذف الألف لأن النداء موضع حذف ولكن على أن تحذف الياء . والجهة الأخرى^(٥) على أن يحذفها لالتقاء الساكنين . (ولا تكن مع الكافرين) يدل هذا - والله أعلم - على أن نوحاً عليه السلام لم يعلم أنه كافر وأنه ظن أنه مؤمن .

﴿ . . قال لا عاصم اليوم من أمر الله . . ﴾ [٤٣]

على التبرئة ويجوز « لا عاصم اليوم » تكون « لا » بمعنى ليس (إلا من رحم) في موضع نصب استثناء ليس من الأول ويجوز أن تكون في موضع رفع على أن عاصماً بمعنى معصوم مثل « ماء دافق »^(٦) ومن أحسن ما قيل فيه أن يكون « من » في موضع رفع والمعنى لا يعصم اليوم من أمر الله إلا الراحم أي إلا الله جل وعز ويحسن هذا لأنك لم تجعل عاصماً بمعنى معصوم فتخرجه من بابه .

﴿ وقيل يا أرض ابلغي ماءك . . ﴾ [٤٤]

قيل : هذا محاز لأنها موات وقيل : جعل فيها ما تميز به ، والذي قال إنها

(١) ب ، د : اخباراً

(٢) آية ٧٢ - هود ، ٣١ - المائدة

(٣) الشاهد لا يرى القيس وصدره ، « يوم عقرت للعداوى مطي فيا عجباً . . انظر ديوانه ١١ ، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٣٣ » فيا عجب الرحلها .

(٤) ساقط من ب ود .

(٥) آية ٦ - الطارق .

شرح إعراب سورة هود

مجاز ، قال : لو فُتِّش كلام العرب والعجم ما وُجد فيه مثل هذه الآية على حسن نظمها وبلاغه وصفها واشتغال المعاني فيها ، وحكى الكسائي والفراء^(١) : بلغت ، وبلغت ، (وغيض الماء) يقال : غاض الماء وغيضته ، ويجوز غيض الماء ، يضم الغين (واستوت / ١٠١ / أ / على الجودي) فيبين الإعراب فيه لأن الياء مشددة قبلها ساكن وحكى الفراء واستوت على الجودي ، باسكان الياء لأن قبلها مكسورا وهي مُخَفَّفَةٌ (وقيل بُعداً للقوم الظالمين) والذي قال هذه فيما روي نوح ﷺ والمؤمنون^(٢) أي أبعد الله الظالمين فبعدوا بُعداً على المصدر .

﴿ .. إِنْ ابْنِي .. ﴾ [٤٥]

اسم إن (من أهلي) في موضع الخبر . (وإن وعدك الحق) اسم « ان » وخبرها ، (وأنت أحكم الحاكمين) ابتداء وخبره .

﴿ .. إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ .. ﴾ [٤٦] .

قد ذكرناه^(٣) (فلا تسألني ما ليس لك به علم) أي بي من لم يعلم أنه مؤمن ، (إني أعظك) أي أعظك بنهي وزجري لئلا تكون ، والبصريون يقدر^(٤)ون كراهة أن يكون .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ .. ﴾ [٤٧] .

أي أسألك أن تُوفِّقني وتُظِّف لي حتى لا أسأل ذلك (وإلا تغر لي

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ١٧/٢ .

(٢) ب وده المنون ه تصحيف .

(٣) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٧١ ب .

(٤) ب : يقدرونه .

شرح إعراب سورة هود

وَتَرْحُمَنِي (يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَذْنُبُونَ (أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ)
أَي رَحِمْتُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ ..﴾ [٤٨]

أَي مِنَ السَّفِينَةِ (بِسَلَامٍ) أَي بِسَلَامَةٍ (وَبِرَكَاتٍ عَلَيْكَ) أَي نَعَمٍ ثَابِتَةٍ
مَشْتَقٌّ مِنْ بَرُوكَ الْجَمَلِ وَهُوَ ثَبَاتُهُ وَإِقَامَتُهُ . (مِمَّنْ مَعَكَ) « مِنْ » لِلتَّعْيِضِ وَتَكُونُ
لِبَيَانِ الْجِنْسِ (وَأَمَّهُمْ سَمِعْتَهُمْ) أَي وَتَكُونُ أُمَّهُمْ . قَالَ الْأَخْفَشُ سَعِيدٌ : كَمَا
تَقُولُ : كَلَّمْتُ زَيْدًا وَعَمْرُوهُ جَالِسٌ ، وَأَجَازَ الْفَرَاءَ فِي غَيْرِ الْقِرَاءَةِ (وَأَمَّمَا)^(١)
وَتَقْدِيرُهُ وَسَمِعْتُهُمْ أُمَّمًا .

﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ ..﴾ [٤٩]

أَي تِلْكَ الْأَنْبَاءُ وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ ذَلِكَ أَي ذَلِكَ النَّبَأُ (فَاصْبِرْ) أَي فَاصْبِرْ عَلَى
أَذَى قَوْمِكَ كَمَا صَبَرَ هَؤُلَاءِ الرُّسُلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّم .

﴿وَالِى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا ..﴾ [٥٠]

نَصَبَ بِمَعْنَى وَارْسَلْنَا . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : قِيلَ لَهُ أَخُوهُمْ لِأَنَّهُ مِنْهُمْ^(٢) أَوْلَانَهُ
مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا أَنَّهُمْ مِنْ بَنِي آدَمَ (مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) عَلَى اللَّفْظِ
وَغَيْرُهُ عَلَى الْمَوْضِعِ وَغَيْرُهُ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ . (إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ) أَي مَا أَنْتُمْ فِي
اتِّخَاذِكُمْ إِلَهًا غَيْرَهُ إِلَّا كَاذِبُونَ عَلَيْهِ جَلَّ وَعَزَّ .

﴿يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ..﴾ [٥١]

(١) انظر معاني الفراء ١٨/١ .

(٢) فِي آه فِيهِمْ فَأُثِّبَتْ مَا فِي ب وَد .

شرح إعراب سورة هود

حُذِفَتِ الياء لأن النداء موضع حذف لكثرتِه ، ويجوز إثباتها لأنها اسم .

﴿ .. يُرْسِلِ السَّمَاءَ .. ﴾ [٥٢]

جزم لأنه جواب وفيه معنى المجازاة (مداراً) على الحال وفيه معنى التكثير . والعرب تحذف النهاء في مفعول على النسب (وَبَرَدَكُمْ) عطفاً على يُرْسِلِ .

﴿ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا .. ﴾ [٥٤]

على تكثير بعض ويجوز التانيث على المعنى .

﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ .. ﴾ [٥٦]

أي رضيْتُ بحكمه وثقت بنصره (ما مِنْ دَابَّةٍ) في موضع رفع بالابتداء (إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا) أي يَصْرِفُهَا كَيْفَ يَشَاءُ وَيَسْنَعُهَا مِمَّا شَاءَ أَي فَلَا يَصْلُونَ إِلَى ضَرْبِي . وكل ما فيه الروح يقال : له دابٌ ودَابَّةٌ والنهاء للمبالغة (إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) قيل : معناه لا خلل في تدبيره ولا تفاوت في خلقه .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا .. ﴾ [٥٧]

في موضع جزم فلذلك حذفت منه النون . والاصل تتولَّوا فحذفت التاء لاجتماع ناءين وإن المعنى معروف (فَهَذَا أُولَئِكَ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ) بمعنى قد بَيَّنْتُ لَكُمْ (وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ) مستأنف ، ويجوز أن يكون عطفاً على ما يجب فيما بعد الفاء ويجوز الجزم في غير القرآن مثل « وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ »^(١) وكذا (وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا) .

﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا .. ﴾ [٥٨]

(١) آية ١١٠ - الانعام .

شرح إعراب سورة هود

لأنَّ أحدًا لا يسجد إلا برحمة الله تعالى وإن كانت له أعمال صالحة ، وعن النبي ﷺ مثل هذا ، وقيل : معنى (برحمة منا) بأنَّ بينا لهم الهدى الذي هم رحمة .

﴿وَتِلْكَ عَادٌ﴾ [٥٩]

ابتداء وخبر ، وحكى الكسائي والفراء^(١) أنَّ من العرب من لا يصرف عاداً أي يجعله اسماً للقبيلة .

﴿.. أَلَا إِنَّ عَاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ [٦٠]

قال الفراء :^(٢) أي كفروا نعمة ربهم قال : ويقال : كفرته وكفرت به . وشكرت له وشكرته .

﴿وإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ ضَالِحاً﴾ [٦١]

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش (وإلى ثَمُودَ أَخَاهُمْ ضَالِحاً) ١٠١ ب / وصرفا ثموداً في سائر القرآن ولم يصرف حمزة ثمود في شيء من القرآن ، وكذا زوي عن الحسن واختلف سائر القراء فيه فصرفوه في موضع ولم يصرفوه في موضع ، وزعم أبو عبيد أنه لولا مخالفة السواد لكان الوجه ترك الصرف إذ كان الأغلب عليه التانيث . قال أبو جعفر : الذي قاله أبو عبيد رحمة الله من أن العالب عليه التانيث كلامٌ مردود لأن ثموداً يقال له حي ويقال له قبيلة وليس العالب عليه القبيلة بل الأمر على ضد ما قال عند سيوريه . والأجود عند سيوريه فيما لم يُقل فيه بنو فلان ، الصرف بحوقريش ونقيب وما أشبههما وكذا ثمود ، والعلة في ذلك أنه

(١) معاني الفراء ١٩/٢ .

(٢) السابق ٢٠/٢ .

شرح إعراب سورة هود

لَمَّا كَانَ التَّذَكُّيرُ الْأَصْلَ وَكَانَ يَفْعُ لَهُ مَذْكَرٌ وَمُؤَنَّثٌ كَانَ الْأَصْلُ وَالْأَخْفَ أُولَى
وَالثَّانِيثُ جَيِّدٌ بِالْعِ حَسَنٌ ، وَأَنشُدَ سَيُوبِيهِ فِي الثَّانِيثِ :

٢١٥ - غَلَبَ الْمَسَامِيحَ الْوَلِيدُ سَمَاحَةً

وَكَفَى قُرَيْشَ الْمُعْضَلَاتِ وَسَادَهَا^(١)

(حَبِيبَةُ هَرِ أَنْشَأَكُمْ) وَلَا يَجُوزُ إِدْغَامُ الْهَاءِ [فِي الْهَاءِ]^(٢) إِلَّا عَلَى لُغَةٍ مِنْ حَذَفِ
الْوَاوِ فِي الْإِدْرَاجِ (إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ) أَيِ قَرِيبٍ الْإِجَابَةِ .

﴿ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ . . ﴾ [٦٤]

ابتداء وخبر ، وقيل : نَاقَةُ اللَّهِ لِأَنَّهُ أَخْرَجَهَا لَهُمْ مِنْ جَبَلٍ عَلَى مَا طَلَبُوا عَلَى
أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ . (لَحْمُ آيَةٍ) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ (فَذَرُوهَا) أَمْرٌ فَذَلِكَ حُذِفَتْ مِنْهُ
النُّونُ ، وَلَا يَقَالُ . وَذَرُ وَلَا وَافِرٌ إِلَّا شَذَا . وَلِلنَّحْوِيِّينَ فِيهِ فَوَلَانُ : قَالَ سَيُوبِيهِ^(٣) .
اسْتَغْنَا عَنْهُ بِتَرْكِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : لَمَّا كَانَتْ الْوَاوُ ثَقِيلَةً وَكَانَ فِي الْكَلَامِ فَعَلٌ بِسَعْنَاهُ لَا
وَإِوَاءٍ فِيهِ الْغَوَّةُ . (تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ) جَزَمَ لِأَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ :
وَيَجُوزُ رَفْعُهُ عَلَى الْحَالِ وَالِاسْتِنَافِ (وَلَا تَمَسُّوهَا) جَزَمَ بِالنِّهْيِ . قَالَ الْفَرَّاءُ :
(بِسُوءٍ) أَيِ بَعْقَرٍ (فَيَأْخُذْكُمْ) جَوَابُ النَّهْيِ (عَذَابٌ قَرِيبٌ) مِنْ عَقْرَهَا .

﴿ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا . . ﴾ [٦٥]

أَيِ يَنْعَمِ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ قَبْلَ الْعَذَابِ (ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ) ظَرْفُ زَمَانٍ .

قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ قَرَأَ ﴿ . . وَمَنْ خَزَى يَوْمَئِذٍ . . ﴾

(١) الشاهد لعدي بن الرقاع العاملي . انظر الكامل ٨٦٧ ، شرح الشواهد للشتمري ٢٦/٢ واستشهد
به غير منسوب في الكتاب ٢٦/٢ .

(٢) زيادة من ب ود .

(٣) الكتاب ٨/١ ، ٢٥٦/٢ .

شرح إعراب سورة هود

[٦٦] ادغم الياء في الياء وأضاف وكسر الميم من يومئذ . قال أبو جعفر : الذي يرويه النحويون مثل سيبويه ومن قاربه عن أبي عمرو في مثل هذا الاختفاء فأما الإدغام فلا يجوز لأنه يلتقي ساكنان ولا يجوز كسر الزاي . قال أبو جعفر : ومن قرأ من خبري يومئذ حذف التنوين وأضاف ومن نون نصب يومئذ على أنه ظرف ومن حذف التنوين ونصب فقال « ومن جزى يومئذ » فله تقديران عند النحويين : فتفاد^(١) سيبويه أنه مبي لأن ظرف الزمان ليس الإعراب فيه متسكناً فلما أضيف إلى غير معرب بُني وأنشد :

٢١٦ - على حين ألهى الناس جُلُ أموره^(٢)

وقال أبو حاتم : جعل « يوم » و « إذ » بمنزلة خمسة عشر .

﴿ وأخذ الذين ظلموا الصيحة . . ﴾ [٦٧]

صيح بهم فماتوا وذكر لأن الصيحة والصياح واحد ، (فأصبحوا في ديارهم جائعين) قيل : ساقطين على وجوههم .

﴿ ولقد جاءت رُسُلنا إبراهيم بالبشرى . . ﴾ [٦٩]

قيل : بالولد ، وقيل : بشروه بأنهم رسل الله جل وعز وأنه لا خوف عليه (قالوا سلاماً) في نصه وجهان : يكون مصدرًا ، والوجه^(٣) الآخر^(٤) أن يكون مفعولًا يقالوا كما يقال : قالوا حياءً والتفسير على هذا روى يحيى القطان عن سفيان عن ابن أبي نعيم عن مجاهد (قالوا سلاماً) أي سنداً ، (قال سلام) في

(١) ب : فتعد .

(٢) نسب الشاهد لأعشى همدان وعجزه « فندلا زريق المال تدن الثعالب » انظر : الكامل للمبرد ١٥٧ ، ١٥٨ ، المقاصد النحوية ٤٦/٣ ، وورد غير منسوب في : الكتاب ٥٩/١ ، شرح ابن

عقيل رقم ١٦٢ .

(٣ - ٣) ساقط من ب ود .

شرح إعراب سورة هود

رفعه وجهان : أحدهما على اضممار مبتدأ أي هو سلام وأمرى سلام ، والآخر
سعى سلام عليكم . قال الفراء : (١) ولو كانا جميعاً منصوبين أو مرفوعين جاز ،
غير أن الفراء اعتل لأن كان الأول منصوباً والثاني مرفوعاً فقال : فالإسلاماً فقال
إبراهيم عليه السلام إن شاء الله . (فما لبث أن جاء/ ١٠٢ / بعجل حنيد)
سبويه يذهب إلى أن « أن » في موضع نصب ، قال : تقول : لا يلبث أن يأتيك
أي عن أتيتك (٢) وأجاز الفراء : أن يكون موضعها يلبث أي فما أبطل مجيئه .

﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ . . .﴾ [٧٠]

هذه لغة أهل الحجاز ، ولغة أسد وتميم أنكرَهُمْ وقال امرؤ القيس :

٢١٧ - لَقَدْ أَنْكَرْتَنِي بَعْلَبَكَ وَأَهْلَهَا (٣)

وَيُرْوَى لِلأَعَشَى :

٢١٨ - وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ

من الحوادث إلا الشيب والصلعا (٤)

(وأوجس منهم حينة) قال سبويه : وناس من ربيعة يقولون : « منهم » اتبعوها
الكسرة ولم يكن المسكن عندهم حاجزاً حصيناً . قال أبو جعفر : وقيل : إنما
أوجس منهم حينة لأنه كان يقيم معتزلاً في ناحية فحاف أن يكونوا عزموا له على
شر ، وكان الضيفان إذا لم يأكلوا فإنما أرادوا شراً .

﴿وَأَمْرًا لَهُ قَائِمَةٌ . . .﴾ [٧١]

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ٢١/٢ .

(٢) ب : أي عن أن يأتيك .

(٣) هذا صدر بيت عجزه ، ولا ابن حريج في قرنه حمص انكرا ، انظر ديوان امرئ القيس ٦٨ .

(٤) انظر : ديوان الأعشى ١٠١ ، تفسير الطبري ٧١/١٢ ، ٢٩/٢٦٣ ، ض ، المحتسب ٢/٢٩٨ .

ابتداء وخبر ، (فَضَحَّكَتْ) قد ذكرناه^(١) ، وقيل : إنما ضحكت لأنهم أحبوا العجل بإذن الله عز وجل فلما لحق بأمه ضحكت فلما ضحكت بشروها بإسحاق (ومن وراء إسحاق يعقوب) رفعه من جهتين :^(٢) أحدهما بالإبتداء ويكون في موضع الحال أي بشروها بإسحاق مقابلاً له يعقوب ، والوجه الآخر أن يكون التقدير ومن وراء إسحاق يحدث يعقوب ، ولا يكون على هذا داخلاً في البشارة ، وقرأ حمزة وعبد الله بن عامر (ومن وراء إسحاق يعقوب) والكسائي والأخفش وأبو حاتم يقدرون يعقوب في موضع خفض ، وعلى مذهب سيويه والفرء^(٣) ، يكون في موضع نصب . قال الفرء : ولا يجوز الخفض إلا بأعادة الخافض . قال سيويه ولو قلت : مررت بزيد أول من أمس وأمس عسرو^(٤) كان قبيحاً خبيثاً لأنك فرقت بين المجرور وما يشركه وهو الواو كما تفرق بين الحار والمجرور . قال أبو جعفر : يكون التقدير من وراء إسحاق وهبنا له يعقوب كما قال :

٢١٩ - جَنِي بِمِثْلِ بَنِي بَدْرِ لِقَوْمِهِمْ

أو مثل أسرة منظور بن سينار

أو عامر بن طفيل في مركبته

أو حادثاً يوم نادى القوم يا حار

﴿ قَالَتْ يَا وَيْلَتَا . . ﴾ [٧٢]

بإمالة الألف وتفضيمها . قال أبو إسحاق : أصلها الياء فأبدل من الياء

(١) انظر ذلك في معاني ابن التحاس ورقة ١٧٢ ب .

(٢) في ب : من وجهين -

(٣) نظر الكتاب ٤٨/١ ، ٤٩ - معاني الفرء ٢٢/٢ .

(٤) في أم عمراء بالنصب فثبت ما في ب ود لأنه أقرب .

شرح إعراب سورة هود

ألف . (وهذا بعلي) ابتداء وخبر (شيخاً) على الحال . قال أبو اسحاق :
والحال ههنا نصيها من لطيف التحريك غامضة لأنك إذا قلت : هذا زيد قائماً ،
وكان المخاطب لا يعرف زيداً لم يجز لأنه لا يكون زيداً ما دام قائماً فإذا زال ذلك
لم يكن زيداً فإذا كان يعرف زيداً صحت المسألة ، والعامل في الحال التسمية
والإشارة . قال الأحنس : وفي قراءة أبي وابن مسعود (وهذا بعلي شيخ) قال
القراء :^(١) وفي قراءة ابن مسعود (وهذا بعلي شيخ) . قال أبو جعفر : الرفع من
خمس أوجه : تقول هذا زيد قائم ، فزيد بدل من هذا وقائم خبر المبتدأ ، ويجوز
أن يكون هذا مبتدأ وزيد قائم خبرين ، وحكى سيبويه : هذا حلوق حامض : ويجوز
أن يكون « قائم » مفعولاً على اضممار هذا أو هو . ويجوز أن يكون مفعولاً على
البدل من زيد ، والوجه الخامس أن يكون هذا مبتدأ وزيد مبيناً عنه وقائم خبراً .

﴿ .. رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .. ﴾ [٧٣]

مبتدأ ، والخبر في (عليكم) وحكى سيبويه « عليكم » بكسر الكاف
لمجاهدتها الياء ، (أهل البيت) منصوب على النداء وتسميته سيبويه^(٢) نخصيصاً (إنّه
حبيب) أي محمود (فحيد) أي ماجد .

﴿ فلما ذهب عن إبراهيم الأرواح وجاءته البشريات فجادلنا .. ﴾ [٧٤] ،

[٧٥]

في^(٣) قوم لوط ، مذهب الأخفش والكسائي أن يجادلنا^(٤) في موضع

(١) مر الشاهد ١٣٥ .

(٢) معاني القراء ٢٣/٢ .

(٣) الكتاب ١/٣٢٧ ، ٣٢٨ ، هذا باب من الاختصاص . . .

(٤ - ٤) ساقط من ب ود .

شرح إعراب سورة هود

جَادَلْنَا . قال أبو جعفر : لما كان جواب «لما» يجب أن يكون للماضي جُعلَ المستقبل مكانه كما أن الشرط يجب أن يكون بالمستقبل فُجعلَ الماضي مكانه . وفيه جواب آخر يكون «يجادلنا» في موضع / ١٠٢ ب / الحال أي أقبل يجادلنا وهذا قول الفراء^(١) . ويقال : أناب إذا رجع ، فأبراهيم عليه السلام كان راجعاً إلى الله جل وعز في أموره كلها .

﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ . . ﴾ [٧٧].

وان شئت ضَمَمْتَ السين لأن أصلها الضم . الأصل سيء بهم من السيء . قُلْتُ حركة الواو على السين هانفت ياءاً فإن خَفَّتْ الهسهة القبت حركتها على الياء فقلت : سَيَّ بهم محنفاً . ولغة شادة التشديد . (وضاق بهم ذرعاً) على البيان (وقال هذا يومٌ عَصِبْتُ) وعَصِبْتُ على التكرير أي مكروه ، مجتَمِعُ الشر ، وقد عَصِبَ أي عَصَبَ بالشر عَصَابَةً . ومنهم قيل : عَصَابَةٌ وَعُصْبَةٌ أي مجتمَعوا الكلمة ومحتسبون في أنفسهم ، وعُصْبَةُ الرجل المحتسبون معه في النسب . وتعَصَّبْتُ لفلان صِرْتُ كعصْبته ، ورجل معصوبٌ مجتَمِعُ الخلق

﴿ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ . . ﴾ [٧٨].

في موضع الحال (قال يا قوم هؤلاء بناتي) ابتداء وخبر ، وهذا (هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ) وقرأ عيسى بن عمر (هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ) ، ^{٢١} وروى سيبويه^{٢٢} احتجى ابن مروان^{٢٣} في اللحن . أي حين قرأ (هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ)^(٢٤) قال أبو حاتم : ابن مروان

(١) معاني الفراء ٢٣/٢ .

(٢) (٢-٢) أنظر المحتب ١/٣٢٥ .

(٣) أنظر الكتاب ١/٣٩٧ .

(٤) ابن ساقطة من ب و د . وهو محمد بن مروان . انظر ملحق التراجم .

شرح إعراب سورة هود

قاري، أهل المدينة . قال الكمائي : « هُنْ أَطْنَرُ لَكُمْ » صواب يجعل هُنْ عمادا .
قال أبو جعفر : قول الحليل وسيبويه والأخفش أن هذا لا يجوز ولا تكون ، هُنْ ،
ههنا عمادا ، قال : وإنما تكون عمادا فيما لا ينتم الكلام إلا بسا بعدها نحو : كان
زيد هو أخاك ، لتدل بها على أن الأخ ليس بنعت . قال أبو إسحاق : ويدل على
أن كان تحتاج إلى خبر ، وقال غيره : يدل بها على أن الخبر معرفة أو ما قاربها .
(« لا تحزون ») هي صيغة أي لا تهيبوني ولا تدلونني ، وضيف يقع للأنثى والجمع
على لفظ الواحد لأنه في الأصل مصدر ، ويجوز فيه التثنية والجمع . (أليس
منكم رجل رشيد) أي يرشدكم وينهاكم .

﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ حَقٍّ . . ﴾ [٧٩].

أي لانا لم تتزوج بهن .^(١)

﴿ قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ . . ﴾ [٨١]

أي لن يصلوا إليك بمكروه فيروى أنه لما قالوا له هذا خلى بين قومه وبين
الدخول فأمر حارثيل بن عبد الله على أعيانهم فعموا وعلى أيديهم فحقت فرجعوا إلى
منزلهم مسرعين . (فأسر بأهلك) يقال : سرى وأسرى إذا سار بالليل لغتان
فصيحتان . (« لا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك ») نصب بالاستثناء ، وهي القراءة
التي . والمعنى فأسر بأهلك إلا امرأتك ، وقد قال حل وغيره : كانت من الغابرين ؛
أي من الباقيين لم يخرج بها ، وإن كان قد قيل فيه غير هذا ، ويدل أيضاً على
النصب أنه في قراءة عبد الله (فأسر بأهلك إلا امرأتك)^(٢) وقد قيل : المعنى لا

(١) انظر البحر المحيط ٢٤٨/٥

(٢) انظر البحر المحيط ٢٤٨/٥

شرح إعراب سورة هود

يَلْتَمِثْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَى مَا خَلَفَ وَلْيُخْرِجْ مَعَ لُوطٍ نِسَاءَهُ ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَابْنُ كَثِيرٍ (إِلَّا مِرْيَاتُكَ) بِالرَّفْعِ عَلَى الْبَدَلِ . فَانْكِهْ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ جَمَاعَةً مِنْهُمْ أَبُو عُبَيْدٍ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَلَوْ كَانَ كَذَا لَكَانَ « وَلَا يَلْتَمِثْ » بِالرَّفْعِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَأْمُرَهَا بِالْإِنْتِقَابِ ؟ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا الْحَقْلُ مِنْ أَبِي عُبَيْدٍ وَمِنْ غَيْرِهِ عَلَى مِثْلِ « نَبِيٍّ » عَمْرٍو مَعَ حَالَتِهِ وَمَحَلِّهِ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ لَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ . وَالنَّوَيْلُ لَهُ عَلَى مَا حَكَى (١) مُحَمَّدُ بْنُ بَرِيدٍ قَالَ : هَذَا كَمَا يَقُولُ الرَّحْلُ لِحَاجِبِهِ لَا يَخْرُجُ فَلَا يَلْفِظُ الْمَنِي لِفُلَانٍ وَمَعْنَاهُ لِلْمَحَاضِبِ أَيْ لَا تَدْعُهُ يَخْرُجُ . فَكَذَا لَا يَلْتَمِثُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ ، وَمِثْلُهُ لَا يَقُومُ أَحَدٌ إِلَّا زَيْدٌ . يَكُونُ مَعْنَاهُ انْتَبَهُمْ عَنِ الْقِيَامِ إِلَّا زَيْدًا ، وَوَحْدَهُ أَحَدٌ يَكُونُ مَعْنَاهُ زَيْدًا وَحْدَهُ بِالْقِيَامِ . (أَلَسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ) لِأَنَّ لُوطًا نَزَلَ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْعَذَابِ لِقَبْضِهِ عَلَى قَوْمِهِ ، وَقَرَأَ عَبَّاسُ بْنُ عُمَرَ (أَلَسَ الصُّبْحُ) بضم الباء وهي لغة .

﴿ .. جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا .. ﴾ [٨٢]

مفعولان ، حكى أبو عبيد عن الفراء / ١٠٣ / أنه قد يقال (٢) لحجارة الأرحاء (سَافِلًا) وحكى عنه محمد بن الجهم (٣) أن سَجَلًا طين يُطْبَخُ حتى يصير بمنزلة الأرحاء ، (مَنْضُودٍ) من نعت سجيل .

﴿ مُسَوِّمَةٌ .. ﴾ [٨٣]

من نعت حجارة . قال الفراء : (٤) زعموا أنها كانت مُحَطَّطَةً بِحُمْرَةٍ وَسَوَادٍ

(١) في ب ود زيادة : محمد بن الوليد عن .

(٢) معاني الفراء ٢٤/٢ .

(٣) في أ ابن أبي الجهم : تحريف لمصوبها من ب . د . هـ محمد بن الجهم : سمعني : وفي ثبات

معاني القرآن للفراء . انظر مقدمة معاني الفراء .

(٤) معاني الفراء ٢٤/٢ .

شرح إعراب سورة هود

في بياض . فذلك تسويمها أي علاماتها . قال : (وما هي من الظالمين) يعني قوم لوط (يبيد) قال : لم تكن تخطئهم .

﴿ وإلى مدين أخاهم شعيباً . . ﴾ [٨٤]

لم تنصرف مدين لأنها اسم مدينة .

﴿ بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ . . ﴾ [٨٦]

ابتداء وخبر . وقد ذكرنا^(١) معناه وقد قيل : المعنى ما يقيه الله جل وعز لكم من رزقه وحفظه (خير لكم) مما تأخذونه بالبخس والظلم (وما أنا عليكم بحفيظ) أي لا يتهماً لي أن أحفظكم من إزالة نعم الله جل وعز عنكم بمعاصيكم .

﴿ قالوا يا شعيب أصلوتك تأمرك أن تترك ما يغنينا . . ﴾ [٨٧]

(أن) في موضع نصب ، وقال الكسائي : موضعها خفض على اضممار الباء ، (أو أن تفعل في أموالنا ما نشاء) (أن) في موضع نصب لا غير عطف على (ما) والمعنى أو تأمرك أن تترك أن تفعل في أموالنا ما نشاء ، وزعم الفراء^(٢) أن التدبير أو تنهاها أن تفعل في أموالنا ما نشاء ، وقرأ الضحاك بن قيس (أو أن تفعل في أموالنا ما تشاء) بالناء فإن على^(٣) هذه الفراء معطوفة على أن الأولى . (إنك لأنت الحليم الرشيد) . قال أبو جعفر . قد ذكرناه^(٤) وفيه زيادة هي أحسن مما

(١) أنظر ذلك في معاني النحاس ١٧٤ أ .

(٢) معاني الفراء ٢٥/٢ .

(٣) ب : في .

(٤) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٧٤ أ .

شرح إعراب سورة هود

تقدم ولأن ما قبلها يدل على صحتها أي أنت الحليم الرشيد فكيف تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا ويدل عليها «أصلوتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا» أنكروا لما رأوا من كثرة صلاته وعبادته وأنه حليم رشيد أن يكون بأمرك بترك ما كان يعبد آباؤهم ، وهذا جهل شديد أو مكابرة وبعده أيضاً ما يدل عليه .

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا . . ﴾ [٨٨]

أي أهلا أنهاكم عن الضلال ، (وما أريد أن أخالفكم) في موضع نصب بأريد .

وقرأ يحيى بن وثاب ﴿ . . لَا يُجْرِمَنَّكُمْ ﴾ [٨٩] بضم الياء (شقائي) في موضع رفع (أن يصيبكم) في موضع نصب (وما قوم لوط منكم ببعيد) قال الكسائي أي دورهم في دوركم .

﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ . . ﴾ [٩١]

يقال فقه يفقه إذا فهم فقهها وفقها ، وحكى الكسائي فقهاً وفقه فقهاً إذا صار فقيهاً . (وأنا لترك فينا ضعيفاً) على الحال (ولولا رهطك لرجمناك) رفع بالابتداء ، وكذا (أرهطي) والمعنى أرهطي في قلوبكم أعظم من الله عز وجل وهو يملككم (واتخذتموه زءاءكم ظهرياً) مفعولان .

﴿ . . سَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ . . ﴾ [٩٣]

(من) في موضع نصب مثل « يعلم المفسد من المصلح »^(١) (ومن هو كاذب) عطف عليها ، وأجاز الفراء أن^(٢) يكون موضعها رفعاً يجعلها

(١) آية ٢٢٠ - البقرة .

(٢) معاني الفراء ٢/٢٦ .

شرح إعراب سورة هود

استفهاماً . ويدل على القول الأول أن من الثانية موصولة ومحل أن يُوصَلَ بالاستفهام ، وقد زعم الفراء أنهم إنما جاءوا بهو في « ومن هو كاذب » لأنهم لا يقولون : من قائم إنما يقولون : من قام ومن يقوم ومن القائم ، فزادوا هو ليكون جملة تقوم مقام فعل ويفعل . قال أبو جعفر : ويدل على خلاف هذا قوله :

٢٢٠ - من رُسُولٍ إلى الثريا بآني

ضُمَّتْ ذرعاً يَهْجِرُهَا وَالْكِتَابُ^(١)

وحكى^(٢) أن أبا عبد الرحمن السلمي قرأ ﴿ . . . كما بَعُدَتْ ثُؤُودُ ﴾^(٣) [٩٥] بضم العين . قال أبو جعفر : المعروف في اللغة أنه يقال : بعد يبعُدُ بعداً وبعداً إذا هلك .

﴿ يَقدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . . ﴾ [٩٨]

يقال : قدمهم يقدّمهم قدماً وقدوماً إذا تقدّمهم (بنس الوزن) رفع بنس (المورود) رفع بالابتداء وإن شئت على اضممار مبتداً ، وكذا بنس ﴿ . . الرّفْدُ المفْرود ﴾ [٩٩] حكى الكسائي وأبو عبيدة :^(٤) رَفَدْتُهُ أَرَفَدُهُ رَفْداً أي أَعْتَنُهُ وَأَعْطَيْتُهُ ، واسم العطية الرّفْدُ .

﴿ ذَلِكَ . . ﴾ [١٠٠]

رفع على اضممار مبتداً أي الأمر ذلك / ١٠٣ ب / وإن شئت بالابتداء ، وكذا

(١) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة أنظر : شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٤٣٠ من قصيدة أولها : قال لي

صاحبي ليُعلم ما بي . . .

(٢) في ب زيادة : الكسائي .

(٣) مختصر ابن خالويه ٦١ .

(٤) مجاز القرآن ١ / ٢٩٨ .

شرح إعراب سورة هود

(منها قائمٌ وحَصِيدٌ) أي منها موجود مبني ومنها مخسوفٌ به وذاهب . قال الأخفش سعيد : حَصِيدٌ أي محصور وجمعه حَصَذِي وحَصَادٌ مثل مرضى ومِراضٍ ، قال : ويجوز فيمن يعقل حَصَدَاءُ مثل قبيل (١) وقبلاء (٢) .

﴿ وما ظلمناهم .. ﴾ [١٠١]

أصل الظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه ، (ولكن ظلموا أنفسهم) وحكى سيويه أنه يقال : ظلم إياه . (وما زادوهم غير تنبيب) منعولان وهو مجاز لما كانت عبادتهم إياها قد خسرتهم ثواب الآخرة قبل : ما زادوهم غير تخسير .

﴿ وكذلك أخذ ربك .. ﴾ [١٠٢]

ابتداء وخبر ، وقرأ عاصم الجحدري (وكذلك أخذ ربك إذ أخذ القرى) (٣) فاذ لما مضى أي حين أخذ القرى ، وإذا للمستقبل أي متى أخذ القرى (وهي ظالمة) أي أهلها مثل « وأسأل القرية » .

﴿ .. ذلك يوم .. ﴾ [١٠٣]

ابتداء وخبر (مجموع) من نعتة الناس اسم ما لم يُسم فاعله ولهذا لم يقل : مجموعون ، ويجوز أن يكون الناس رفعا بالابتداء ، ومجموع له خبره ولم يقل : مجموعون لأن له يقوم مقام الفاعل .

﴿ يوم يأتي لا تكلم نفس إلا بأذنه .. ﴾ [١٠٥]

قرأه أهل المدينة وأبي عمرو والكسائي بآيات الياء في الإدراج وحذفها في

(١-١) في ب : كفيل وكفلاء ، وكلاهما معنى واحد

(٢) البحر المحیط ٢٦١/٥

شرح إعراب سورة هود

الوقف ، وحكى أن أبيًا وابن مسعود رضي الله عنهما قرآ (يوم يأتي)^(١) بإثبات الياء في الوقف والوصل ، وقرأ الأعمش وحمة (يوم يأت) بغير ياء في الوقف والوصل . قال أبو جعفر : الوجه في هذا أن لا يُوقف عليه وأن يُوصل بالياء لأن جماعة من النحويين قالوا لأوجه لحذف الياء ، ولا يحزم الشيء بغير جازم فأما الوقف بغير ياء ففيه قول الكسائي قال : لأن الفعل السالم يُوقف عليه فالمجزم فحذف الياء كما يحذف الضمة على أن أبا عبيد قد احتج بحذف الياء في الوقف والوصل بحجتين : أحدهما أنه زعم أنه رآه في الإمام الذي يقال له مصحف عثمان رضي الله عنه بغير ياء ، والحجة الأخرى أنه حكى أنها لغة هذيل يقولون : ما أدر . قال أبو جعفر : أما حجته بمصحف عثمان رضي الله عنه فشيء يردده عليه أكثر العلماء . قال مالك بن أنس رحمه الله : سألت عن مصحف عثمان رضي الله ، فقيل لي قد ذهب وأما الحجة بقولهم : ما أدر فلا حجة فيه لأن هذا الحرف قد حكاه النحويون القدماء وذكروا علته ، وأنه لا يقاس عليه والعلة فيه عند سيويه ، وإن كان سيويه حكى : لا أدر ، كثرة الاستعمال ، ومعنى كثرة الاستعمال أنه نفى لكل ما جهل ، وأنشد القراء في حذف الياء :

٢٢١ - كَفَّكَ مَا تَلِيْقُ دَرَهْمًا

جُوداً وَأُخْرَى تُعْطِ بِالسَّيْفِ الدُّمَّ^(٢)

(لا تَكَلِّمْ نَفْسُ) وَالْأَصْلُ تَتَكَلَّمُ حُذِفَتْ أَحَدَى التَّاءَيْنِ تَخْفِيفاً .

(١) أثبتها في النوصل نافع وأبو عمرو الكسائي أيضاً وأثبتها في الحالين ابن كثير . التفسير ١٢٧ .
(٢) سنده غير مسوَّب في : معاني نيران لعمرو ٢٧/٢ ، ١١٨ ، الأضداد لاس الأنباري ٦٤ .
اللسان ٣٣٤/١٠ (دار صادر) . (ويقال : كف فلان ما تليق درهماً ولا ديناراً إذا لم يثبت فيها شيء ، لكرمه وكثرة أعطائه) .

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا .. ﴾ [١٠٦]

ابتداء (ففي النار) في موضع الخبر ، وكذا (لَنُهَمَّ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيْقٌ) قال أبو العالية : الزفير من الصدر والشهيق من الحلق . قال أبو اسحاق : الزفير من شديد الانيس وقبيحه ، والشهيق من الانيس المرتفع جداً . قال : وزعم أهل اللغة من البصريين والكوفيين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار في النهيق ، والشهيق بمنزلة آخر صوت الحمار في النهيق .

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا .. ﴾ [١٠٧]

نصب على الحال (ما دامت السموات والأرض) في موضع نصب أي دوام السموات والأرض والتقدير وقت ذلك ، (إلا ما شاء ربك) في موضع نصب ، لأنه استثناء ليس من الأول وقد ذكرنا^(١) معناه .

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا .. ﴾ [١٠٨] .

ضم السين ، وقال أبو عمرو : والدليل على أنه سعدوا أن الأول شَقُّوا ولم يقل : أَشَقُّوا قال أبو جعفر : رأيت علي بن سليمان يتعجب من قراءة الكسائي (سَعَدُوا) مع علمه بالعربية إذ كان هذا الحنا لا يجوز لأنه إنما يقال : سعد فلان وأسعده الله جل وعز فأسعد مثل أمرض وإنما احتج الكسائي / ١٠٤ / بقولهم : مسعود ولا حجة له فيه لأنه يقال : مكان مسعود فيه ثم يُحذف فيه ويسمى به واحتج بقول العرب : فغر فاه وفغر فوه ، وكذا شحاه^(٢) وسار الدابة وسرته وتزحت البئر وتزحتها وجبر العظم وجبرته ، ودا لا يقاس عليه إنما يُنطق منه بما نطقت به

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٧٥ ب .

(٢) شحا يشحو الرجل : فتح فاه واللجام قم الفرس : فتحه .

شرح إعراب سورة هود

العرب . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : لو قال لنا قائل : كيف تطفنون بالمتعدي من فَعَرَ فَوْه " ما قلنا إلا أفغرت فاه ، وهذا الذي قال حسن ويكون فَعَرَ فَوْه ليس بمتعدي ذلك ولكنها لغة على حدة . (عطاء) اسم للمصدر (غير مجذوز) من نعته يقال : جذَّه وجذَّه^(١) كمال قال :

٢٢٢ - تحدَّ السلوقي المضاعف نسجه
ويؤقِّذن بالصَّفاح ناز الحُباحب^(٢)

﴿ فلا تَك .. ﴾ [١٠٩]

في موضع جزم بالنهي وحذف النون لكثرة الاستعمال . وأحسن ما قيل في معناه : قل لكل من شك (لا تَك في مِرْيَةٍ مما يُعْبَد هُؤُلَاءِ) إِنْ الله جل وعز ما أمرهم به وإنما يعبدونها كما كان آباؤهم يفعلون تقليداً لهم .

﴿ .. وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ .. ﴾ [١١٠]

والكلمة أن الله جل وعز حكم أن يؤخرهم الى يوم القيامة لما عَلِمَ من الصِّلاح في ذلك . ولولا ذلك لَقُضِيَ بينهم بأن يُثَابِ المؤمن ويُعاقِب الكافر . (وإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ) من نعت شك .

﴿ وَإِنْ كُلًّا لَّمَّا .. ﴾ [١١١]

فيها ثماني قراءات^(٣) خمس منها موافقة للسواد . قرأ ابن كثير وأبو عمرو

(١) في أرسه التفتيح منسوخ وفي س و د الألف إلى جده « بسم الله » لعل تصواب ما أثبت أوله من الثانية جذَّه . أنظر اللسان جذَّه .

(٢) الشاهد للناطقة الذبياتي أنظر ديوانه ١١ « تقد السلوقي » . وتوقد . . ، تأويل مشكل القرآن ١٣١ ، اللسان (حجب) .

(٣) انظر معاني الفراء ٢٨/٢ ، مختصر ابن خالويه ٦١ ، المحاسب ٣٢٨/١ .

شرح إعراب سورة هود

والكسائي بتشديد « إن » وتخفيف « لما » ، وقرأ نافع بتخفيفهما جميعاً . وقرأ أبو جعفر وشيبة وحسرة وهم المعروف من قراءة الأعمش بتشديدهما جميعاً وقرأ أعاصم بتخفيف « إن » وتشديد « لما » ، وقرأ الزهري^(١) بتشديد « لما » والتنوين ، فهذه خمس قراءات . ورؤي عن الأعمش (وإن كل لما) بتخفيف « إن » ورفع « كل » وتشديد « لما » . قال أبو حاتم : وفي حرف أبي (وإن كل إلا ليوفين^(٢) ربك أعصائهم) ، وفي حرف ابن مسعود (وإن كل إلا ليوفينهم ربك أعصائهم) . قال أبو جعفر : القراءة الأولى أيئنها ينصب « كلاً » بأن اللام للتوكيد وما صلة والخبر في ليوفينهم ، والتقدير وإن كلاً ليوفينهم ، وقراءة نافع على هذا التقدير إلا أنه خفف « إن » وأعصاها عمل الثقيلة . وقد ذكر هذا الحليل وسيبويه وهو عبدهما كما يحذف من الفعل ويعمل كما قال :

٢٢٣ - كَانَ ظَلِيَّةً تَعْطُرُ إِلَى نَاضِرِ السُّلَمِ^(٣)

، أنك الكسائي أن تخفف « إن » وتعمل وقال : ما أدري على أي شيء قرأ وإن كلاً ، وقال الفراء : نصب كلاً بقوله : ليوفينهم . وهذا من كثير^(٤) الغلط ، لا يجوز عند أحد : زيداً لأضربته ، والقراءة الثالثة بتشديدهما جميعاً عند أكثر النحويين لحق ، حكى عن محمد بن يزيد أن هذا لا يجوز ، ولا يقال : إن زيداً إلا لأضربته ، ولا لما لأضربته ، وقال الكسائي : أنه جل وعز أعلم بهذه القراءة ما

(١) في ب : الزبيري ، تحريف .

(٢) كذا في أ و ب و د ، والذي في مختصر ابن خالويه ٦١ ، وإن كل يفتح الكاف وتخفيف اللام لما ليوفينهم ، والذي في البحر المحيط ٢٦٦/٥ ، وإن من كل إلا ليوفينهم .

(٣) سبب الشاهد لابن جرير البشكري وصدده ، ويوما نوافيتا توجه مقسم ، انظر : الكتاب ٢٨١/١ ، ٤٨١ . . . وراق السلم وسبب لعمياء من أرقم البشكري في الخزانة ٣٦٤/٤ ، ٣٦٥ ، وورد غير منسوب في : تأويل مشكل القرآن ٤٠٢ . المحتجب ٣٠٨/١ . شرح أبيات سيبويه لابن النحاس

٦٩ ، إلى ورق السلم .

(٤) ب : كبير

شرح إعراب سورة هود

أَعْرِفْ لَهَا وَجْهًا . قال أبو جعفر : وللتحويين بعد هذا أربعة أقوال : قال القراء ^(١) الأصل وإن كلاً لَمَّا فاجتمعت ثلاث ميمات فحُذِفَتْ إحداهن قال أبو إسحاق هذا خطأ لأنه يحذف النون من « من » فيبقى حرف واحد . وقال أبو عثمان المازني : الأصل وإن كلاً لَمَّا بتخفيف ما تم ثقلت . قال أبو إسحاق : هذا خطأ إنما يُخَفَّفُ المثلث ولا يثقل السُخْفُفُ ، وقال أبو عبيد القاسم بن سلام : الأصل (وإن كلاً لَمَّا ليوفيتهم) بالتثوين من لَمَسَتْ لَمَّا أي جمعته ثم بنى منه فعلى كما قرئ « ثم أرسلنا رُسُلنا تَتَرَى » ^(٢) بغير تنوين وتنوين . قال أبو إسحاق : القول الذي لا يجوز غدى غيره أن « إن » تكون مخففة من الثقيلة وتكون بمعنى « ما » مثل « إن كل نفس لَمَّا عليها حافظ » ^(٣) وكذا أيضاً تشدد على أصلها وتكون بمعنى « ما » ولَمَّا بمعنى « إلا » حكى ذلك الخليل وسيبويه ^(٤) . قال أبو جعفر : والقراءات الثلاث المخالقات للسواد تكون فيها « إن » بمعنى « ما » لا غير / ١٠٤ ب / وتكون على التفسير لأنه لا يجوز أن يقرأ بما خالف السواد إلا على هذه الجهة

قال أبو عمرو بن العلاء **﴿وَلَا تُرْكِنُوا﴾** [١١٣] لغة أهل الحجاز ، وقال القراء : لغة تميم وقيس ركن يركن ورؤي عن قتادة أنه قرأ (ولا تُرْكِنُوا) بضم الكاف . وقرأ يحيى بن وثاب والأعشى (**فَنُفِثْكُمْ النَّارَ**) ^(٥) وانكر هذا أبو عبيد قال : لأنه ليس فيه حرف من حروف الحلق . قال أبو جعفر : لا معنى لقوله : ليس فيه حرف من حروف الحلق ؛ لأن حروف الحلق لا تجلب الكسرة ، وهذه

(١) معاني القراء ٩/٢ .

(٢) آية ٤٤ - المؤمنون .

(٣) آية ٤ - الطارق .

(٤) الكتاب ٢٨٣/١ .

(٥) المحجب ٣٣٠/١ .

شرح إعراب سورة هود

اللغة ذكرها الخليل وسيبويه^(١) عن غير أهل الحجاز إذا كان الفعل على فعل كسروا أول مستقبله ليبدلوا على الكسرة التي في ماضيه ، وكان يجب أن يكسر ثانيه ليتفق مع الماضي فلم يجر ذلك للزوم الثاني الاسكان فكسروا الأول ، فقالوا يحذر وهي مشهورة في بني فزرة وهذيل ، كما قال :

٢٢٤ - وإحاذ أني لاحقٌ مُستعجِلٌ^(٢)

وكذا إذا كان في ماضيه ألف وصل مكسورة كسروا أول المستقبل نحو يستعجل . قال سيبويه : وكذا ما كان يجب أن تكون فيه ألف وصل مثل تفعل وتفاعل .

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ . . ﴾ [١١٤]

نصب على الظرف ، وحذفت النون للاضافة ، وكسرت الياء لالتقاء الساكنين ، ولم يحذفها لأن ما قبلها مفتوح (وَزُلْفَا) عطف . وقرأ أبو جعفر (وَزُلْفَا) بضم الزاي واللام وهم جمع زليف لأنه قد نطق بـ زليف ويجوز أن يكون واحدا . وقرأ ابن محيصن (وَزُلْفَا من الليل) بضم الزاي واسكان اللام والتنوين وهو مسكن من زلف لأزلف لأن الفتحة خفيفة . (إن الحسنات) قد قيل : يعني به الصلوات ومما لا تنزع فيه أن النوبة تذهب السيئات . وإن احتساب الكسائر يذهب السيئات الصغائر .

﴿وَاصْبِرْ . . ﴾ [١١٥] أي على أذاهم .

﴿فَلَوْلَا . . ﴾ [١١٦]

بمعنى هَلَّا ، وهذا تستعمله العرب على التعجب من الشيء أي فهلاً كان

(١) انظر الكتاب ٢/ ٢٥٦ .

(٢) الشاهد لأبي ذؤيب الهذلي وصدره « فغيرت بعدهم بعيش ناصب » انظر : ديوان الهذليين (شعر أبي ذؤيب) ، ٢/ ١ شرح أشعار الهذليين ١ / ٨ . اشتقاق اسماء الله للزجاجي ١٨ (غير منسوب) المقاصد النحوية ٣/ ٤٩٤ .

شرح إعراب سورة هود

من القرون من قبلكم يوم^(١) (ينهون عن الفساد في الأرض) لما أعطاهم الله جل وعز من العقول وأراهم من الآيات . (الا قليلا ممن أنجينا منهم) استثناء ليس من الأول ، وأتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه (أي من الاشتغال بالمال واللذات .

﴿ . . ولا يزالون مختلفين . . ﴾ [١١٨] خير يزال .

﴿ إلا من رجم ربك . . ﴾ [١١٩]

استثناء (وثبت كلمة ربك) معنى ثبت ثبت . ذلك كما أخبر به .

﴿ وكلاً . . ﴾ [١٢٠]

نصب بنقص (ما ثبت به فؤادك) أي على الصبر على أداء الرسالة و (ما) بدل من كل ، وقال الأخفش ، « وكلاً » نصب على الحال فقدّم الحال كما تقول : كلاً صربت النوم . (ومم عطف) أي ما يتعطف به من إهلاك الأمم (وذكرني للمؤمنين) أي يتذكرون ما ترك بمن هلك فيتوقفون .

قال الأخفش : ﴿ . . وما ربك بغافل عما يعملون ﴾^(٢) [١٢٣] إذا لم يحاطب النبي ﷺ معهم قال : وقال بعضهم : « تعملون » لأنه يحاطب النبي ﷺ معهم أو قال قل لهم : (وما ربك بغافل عما تعملون) .

(١) في ب ود زيادة « يتقون » .

(٢) (يعملون) بالغيب قراءة السبعة سوى ابن عامر ، وقرأ ابن عامر وحفص وأبو جعفر ويعقوب

(تعلمون) انظر الاتحاف ١٥٧ .

﴿ ١٢ ﴾

شرح اعراب سورة يوسف عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الر تلك آيات الكتاب المبين﴾ [١]

التقدير هذا تلك آيات الكتاب على الابتداء والخبر .

﴿إنا أنزلناه قرآناً عربياً﴾ [٢]

نصب قرآن على الحال أي مجموعاً ، ويجوز أن يكون توطئة للحال كما تقول مررت بزيد رجلاً صالحاً ، و « عربياً » على الحال ومعنى / ١٠٥ / أعرب بين ومنه « الثبُّ تُعَرَّبُ عن نفسها » (١) (لعلكم تعتلون) لتكونوا على رجاء من هذا ، وبعض العرب يأتي بأن مع لعل تشبيهاً بعسى واللام في لعل زائدة للتوكيد كما قال :

٢٢٥ - يا أبتا علك أو عساكا (٢)

(١) انظر ابن ماجه - النكاح - حديث ١٨٧٢ ، المعجم لونسك ٣١٥/١ .

(٢) ينسب الشاهد لرؤية بن العجاج . انظر : ديوان رؤية ٧٣ روى الشاهد كما يأتي :

نقول بنتي قد أنسى أنا
يا أبتا علك أو عساكا

الكتاب ٣٨٨/١ ، ٢٩٩/٢ ، الخزائن ١/٣٤ ، ٤٤١/٢ ، وفي ب « عساكن » .

﴿نَحْنُ﴾ [٣]

ابتداء (نَفَسُ عَلَيْكَ) في موضع الخبر (أحسن القصص) بمعنى المصدر والتقدير قصصاً أحسن القصص .

(بما أوحينا إليك) قال الأخفش : أي بوحينا إليك ، (هذا القرآن) نصب بأوحينا ، وأجاز الفراء^(١) الحفص قال : على التكرير وهو عند البصريين على البدل من « ما » وأجاز أبو إسحاق الرفع على اضمار مبتدأ . (وإن كنت من قبله لمن الغافلين) أي من الغافلين مما^(٢) عَرَفْنَاكَ .

﴿إِذْ﴾ [٤]

في موضع نصب على الظرف (قال يُوسُفُ) لم يصرف لأنه عجمي ، وقراً طلحة بن مُصَرِّف (إذ قال يُوسُفُ) بالهمز وكسر السين ، وحكى أبو زيد « يُوسُفُ » بالهمز وفتح السين (لأبيه) حنص باللام وعلامة خفضه الياء والسحوب منه وإو يدل على ذلك أبوان . (يا أبت)^(٣) بكسر التاء قراءة وعاصم ونافع وحزمة والكسائي والأعمش وقراً أبو جعفر والأعرج وعبد الله بن عامر (يا أبت)^(٤) بفتح التاء ، وأجاز الفراء « يا أبت » بضم التاء . قال أبو جعفر : إذا قلت يا أبت بكسر التاء فالتاء^(٥) عند سيبويه بدل من ياء الاضافة ولا يجوز على قوله الوقف الا بالهاء ، وله على قوله دلائل ، منها أن قولك : « يا أبت » يؤدي عن معنى قولك : يا أبي ، وأنه لا يقال : يا أبة إلا في المعرفة ، ولا يقال : جاءني أبة

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٢ .

(٢) ب : عما .

(٣) انظر في ذلك تفسير الذاني ١٢٧ ، معاني الفراء ٢/ ٣٢ .

(٤) ب : د : فلهاء .

(٥) ب : د : لا .

شرح إعراب سورة يوسف

لا يستعمل العرب هذا الالف في النداء خاصة ولا يقال : يا أبتى لأن التاء بدل من الياء فلا يجمع بينهما ، وزعم الفراء أنه إذا قال : يا أبت فكسر وقف على التاء لا غير لأن الياء في النية ، وزعم أبو اسحاق أن هذا خطأ ، والحق ما قال ، كيف تكون في النية وليس يقال : يا أبتاً^(١) فأما قولنا بكسر التاء ولم نقل بكسر الهاء فلأن الكسر يسايق في الإدراج ولم قلت : مررت بامرأة ثقلت : علامة الحذف سرية التاء ولا يقول كسرة الهاء إلا من لا يدري . ويا أبت بفتح التاء مشدداً في النحو ، وفيه أقوال : فذهب سيبويه^(٢) أنهم شبهوا هذه الهاء^(٣) التي هي بدل من الياء بالهاء التي هي علامة التانيث فقالوا يا أبت كما قال :

٢٦٦ - كِلِينِي لِهَمْ يَا أُمَيْمَةَ نَاصِبٌ^(٤)

وهذا أحد قولي^(٥) الفراء ، وله قول آخر وهو قول قطرب وأبي عبيدة وأبي حاتم يكون الأصل يا أبتاً ثم حذف^(٦) الألف ، ويكون الوقوف عند الفراء على قول^(٧) بالتاء لا غير . وعلى القول الذي وافق فيه سيبويه بالهاء عندهما جميعاً لا غير وهذا القول خطأ لأن هذا ليس موضع مدية والألف خفيفة لا تحذف . وقال قطرب أيضاً في يا أبت بالفتح يكون الأصل يا أبتاً ثم حذف التنوين . وقال أبو جعفر : وهذا الذي لا يجوز لأن التنوين لا يحذف لغير^(٨) علة وإيضاً فإنما يدخل التنوين في

(١) ب ، د : يا أبتى .

(٢) انظر الكتاب ٣١٧/١ .

(٣) ب ، د : هذا بالتاء .

(٤) انشاهد للناطقة الذبياني وهو من مطلع قصيدته عجزه « وليل اقاميه بطيء الكواكب » انظر ديوانه ٩ .

الكتاب ٣١٥/١ ، ٣٤٦ ، الخزائن ٣٧٠/١ .

(٥) في أ : أخذ قول « تصحيف وما أثبت من ب ود انظر معاني الفراء ٣٢/٢ .

(٦) ب ، د : تحذف .

(٧) ب ، د : هذا القول .

(٨) ب ، د : بغير .

شرح إعراب سورة يوسف

الكسرة ، ولا يقال في التكررة يا أبة ، وفي الفتح قول رابع كأنه أحسنها يكون الأصل الكسر ثم أبدل من الكسرة فتحة كما تبدل من الياء ألف فيقال [في يا غلامي أقبل] (١) يا غلاماً أقبل . وزعم أبو اسحاق أنه لا يجوز يا أبة بالضم قال أبو جعفر : ذلك عندي لا يمتنع كما أجاز سيبويه الفتح تشبيهاً بياء التانيث كما يجوز الضم تشبيهاً بها أيضاً (إني رأيت أحد عشر كوكباً) ليس بين النحويين اختلاف لأنه يقال : جاءني أحد عشر ومموت واحد عشر ، وكذلك ثلاثة عشر وتسعة عشر وما بينهما ، فذهب الفراء أنهم لما ضموا أحد الاسمين إلى الآخر كرهوا أن يعربوا الأول فيخرج عن باب العدد وكرهوا أن يعربوا الثاني فيشبه بعلبك فحركهما حركة واحدة كما كانا قبل البناء ، وقال الكسائي : / ١٩٥ ب / النصب مغيض النحو كلما صرف شيء عن جهته نصب وقال البصريون : النصب أخف الحركات فلما^٢ ضم أحد الاسمين إلى الآخر حركاً بأخف الحركات^٣ . وقال بعضهم : لما حذف الواو وكانت مفتوحة حركوا الاسمين بحركتها ولا اختلاف^(٤) بين البصريين أن تعريف هذا بادخال الألف واللام في أوله فتقول : مضى الأحد عشر رجلاً لا غير ، وأجاز الكسائي والفراء : مضى الأحد العشر . قال الفراء : (٥) لتوهمهم^(٥) انفصال أحدهما من الآخر ، وأجاز ادخال الألف واللام في المميز . وذا محال عند البصريين . لأن المميز واحد يدل على جمع فإذا كان معروفاً لم يكن فيه هذا المعنى . قال الفراء : فإن أضفت إلى نفسك أعربت الأول فقلت : هذه خمسة عشرى ، ومموت بخمسة عشرى . قال لما لم يجوز أن تضيفه إلى الأول لأن بينهما

(١) زيادة من ب . د .

(٢) ساقط من ب ود .

(٣) ب . د : خلاف

(٤) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣

(٥) ب . د : لتوهمهم .

شرح إعراب سورة يوسف

عشر أعربت الأول ، ولا يجوز التمييز ههنا لاختلاف اعرابيهما . قال أبو جعفر : هذا يطل كل ما مر ، وسمعت محمد بن الوليد يقول سمعت أبا العباس يقول : ربما قرأ علي إسماعيل بن اسحاق الشيء من كلام الفراء فأستحسنه فلا ينتهي الى آخره حتى يفسده . قال سيويه : (١) واعلم أن العرب تجعل خمسة عشر وما أتبعها في الألف واللام والاضافة على حال ، والعلة عند أصحابه في هذا ان الجهة التي بُنيت من أجلها موجودة مع الألف واللام والاضافة ، وقد حكى سيويه : هذه خمسة عشر برفع الثاني ، وزعم الفراء أنه يقال : ما رأيت خمسة عشر قط خيراً منها^٢ بخفض عشر وتنوينها^٣ . قال : ولا يدخل التمييز ههنا . وقال أبو جعفر : وإذا لا يجوز عند البصريين أيضاً ، وقرأ أبو جعفر والحسن (إني رأيت أحد عشر)^٤ باسكان العين ، فزعم الأخفش والفراء أنهم استقلوا الحركات فحذفوا لما كثرت . قال أبو جعفر : لم يذكر هذا سيويه بل يجب^٥ على نص كلامه أن لا يجوز لأنه قال : (٥) أحد عشر مثل أحد جمل ولا يجوز عنده حذف الفتحة لحفتها (والشمس والقمر) عطفت عليه (رأيتهم) توكيد ، وقال : « رأيتهم لي ساجدين » فجاء مذكراً ، فالتول عند الخليل وسيويه أنه لما خبر عن هذه الأشياء بالطاعة والسجود وهما من أفعال من^٦ يعقل جعل فيهما يكون لما يعقل .

﴿ يَا بَنِي لَا تَقْصُصْ ٥ ﴾ [٥]

نهى وظهر التضعيف لأنه قد سكن الثاني ويجوز الادغام في غير القرآن

(١) انظر الكتاب ٥١/٢ .

(٢- ٢) في ب ، د ، يخفض عشر وتنونها .

(٣) معاني الفراء ٣٤/٢ ، مختصر ابن خالويه ٦٢ .

(٤) ب ، د : نجد .

(٥) انظر الكتاب ١٧١/٢ .

(٦) ب ، د : ما .

شرح إعراب سورة يوسف

والفتح والكسر والضم (رؤياك) بالهمز والجمع رؤى . قال أبو حاتم : قال يعقوب قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله أهل الحجاز لا يهزون « رؤيا » ويكسر وتميم تهمزها^(١) . قال أبو حاتم : ويقال :^(٢) رؤيا بقلب الواو ياءاً والراء مضمومة ويقال : رؤيا بكسر الراء . (فبكروا) جواب النبي بالفاء وقد ذكرناه (كيدا) مصدر (إن الشيطان للإنسان عدو مبين) اسم « إن » وخبرها وجمع عدو أعداء ، وكان سبيله أن يجمع على فُعُولٍ فاستثقل ذلك فيه .

﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رُبُّكَ...﴾ [٦]

الكاف في موضع نصب لأنها نعت لمصدر محذوف وكذلك الكاف في (كما أنتمها) و(ما) كافة .

قرأ أهل المدينة وأهل البصرة وأهل الكوفة ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُتَلَكِّينَ﴾ [٧] وقرأ أهل مكة (آية للمتلكين)^(٣) على واحدة، واختار أبي عبيد «آيات» قال : لأنها عبر كثيرة . قال أبو جعفر : «آية» ههنا قراءة حسنة أي لقد كان في الذين سألوا عن خير يوسف آية فيما خبروا به لأنهم سألوا النبي ﷺ وهو بسكة فقالوا : خبرنا عن رجل من الأنبياء كان بالشام أخرج اسمه إلى مصر فكفى عليه حتى عبي ولم يكن بسكة/ ١١٠٦ / أحد من أهل الكتاب ولا ممن يعرف خبر الأنبياء وإنما وجه اليهود إليه من المدينة يسألونه عن هذا فانزل الله عز وجل سورة يوسف جملة واحدة فيها كل ما في التوراة من خبره وزيادة فكان ذلك آية للنبي ﷺ بمنزلة أحياء عيسى عليه السلام الميث .

(١) ب : يهزونها .

(٢) انظر معاني الفراء ٣٥/٢ .

(٣) انظر نيسر الداني ١٢٧ .

﴿ إِذْ قَالُوا لْيُوسُفُ . . ﴾ [٨]

رفع بالابتداء وهذه لام التوكيد (وَأُخُوهُ) عطف عليه (أَحَبُّ إِلَيْنَا) خبره ، ولا يثنى ولا يجمع لأنه بمعنى الفعل .

﴿ . . أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضاً . . ﴾ [٩]

نصب « أَرْضاً » في « لا على الظرف لأنها غير مبهمة ، وأنشد سيبويه فيما حُذِفَ منه في :

٢٢٧- لَذُنْ بِهِزْ الْكَفُّ يَعْبِلُ مَتْنُهُ

فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ الشَّعْلُ^(١)

إلا أنه في الآية حسن كثير لأنه يتعدى الى مفعولين أحدهما بحرف فاذا حذفت الحرف تعدى الفعل الى الآخر (يَحْلُ لَكُمْ) جزم لأنه جواب الأمر فلذلك حذفت منه الواو (وتكونوا) عطف عليه .

قرأ أهل مكة وأهل البصرة وأهل الكوفة في ﴿ . . غِيَابَةُ الْجُبِّ . . ﴾^(٢) [١٠] ، وقرأ أهل المدينة (في غِيَابَاتِ الْجُبِّ)^(٣) وأجاز أبو عبيد التوحيد لأنه على^(٤) موضع واحد ألقوه فيه فأنكر الجمع لهذا . قال أبو جعفر : هذا تضييق في اللغة ، وغيابات على الجمع ، ويجوز من جهتين^(٥) : حكى سيبويه : سير عليه عشيَّانات وأصيلانات ، يريد عشيَّة وأصيلًا فجعل كل وقت منها عشيَّة وأصيلًا ، وكذا جعل

(١) مر الشاهد ١٤٥ .

(٢-٣) تيسير الداني ١٢٧ .

(٤) ب : في .

(٥) ب : وجهين .

شرح إعراب سورة يوسف

كل موضع ما يُغيبُ غيبةً ثم جمع ، والوجه الآخر أن يكون في العجب غيابات جماعة . ويقال : غَابَ يَغِيبُ غِيَاءً وَغِيَابَةً وَغِيَاباً كما قال :

٢٢٨ - أَلَا فَالْبَثَا شَهْرَيْنِ أَوْ نِصْفِ ثَالِثٍ

إلى ذا كما ما غيبتني غياباً^(١)

(يلتقطه) جواب الأمر ، وقرأ مجاهد وأبو رجاء والحسن وقتادة (تلتقطه) بعض السيارة ، وهذا محمول على المعنى لأن بعض السيارة سيارة وحكى سيويه : سقطت بعض أصابعه ، وأنشد :

٢٢٩ - وَيَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ

كما شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاءِ مِنَ الدَّمِ^(٢)

(ان كنتم) في موضع جزم بالشرط (فاعلين) خبر كنتم .

قرأ يزيد بن القعقاع وعمر بن عبید ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا ﴾^(٣) [١١] بالادغام بغير اشمام ، وقرأ طلحة بن مصرف (ما لك لا تأمنا)^(٤) بنونين ظاهرتين وقرأ يحيى بن وثاب وأبو رزين ويروى عن الأعشى (ما لك لا تيمنا)^(٥) بكسر التاء ، وقرأ سائر الناس فيما علمت بالادغام والاشمام . قال أبو جعفر : القراءة الأولى بالادغام وترك الاشمام هي القياس ؛ لأن سبيل ما يُدْعَمُ أن يكون ساكناً ، وقال أبو عبيدة : لا بد من الاشمام . وهذا القول مردود عند النحويين : وقال أبو حاتم : لو كان إدغاماً صحيحاً ما أَسْمَ شيئاً ، وهذا أيضاً عند النحويين غلط لأن

(١) الشاهد لابن أحمر أنظر : شعر عمر بن أحمر ١٧١ ، نأويل مشكل القرآن ٤١٥ : قرئ عنكما

شهرين . . إلى ذا كما قد غيبتني . . ، الخزانة ٤/ ٤٢٥ : إلى ذاك فاقد . . ،

(٢) مر الشاهد ١٣٠ .

(٣ - ٤ - ٥) معاني الفراء ٢/ ٣٨ ، مختصر ابن خالويه ٦٢ .

شرح إعراب سورة يوسف

الأشمام إنما هو بعد الإدغام إنما يدلّ به على أن الفعل كان مرفوعاً وتأمّننا على الأصل ، « وتيمّنا » لغة تميم . يقولون : أنت بضرب ، وقد ذكرناه^(١) .

﴿ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا ۖ ۞ [١٢] ﴾

منصوب على الظرف والأصل عند سيبويه^(٢) « غدو » وقد نُطِقَ به . قال الضمير بن شميل : ما بين الفجر وصلاة الصبح يقال له غدوة ، وكذا نُكِرَ (يرتع ويلعب)^(٣) بالنون واسكان العين قراءة أهل البصرة^(٤) ، والمعروف من قراءة أهل مكة (يرتع) بالنون وكسر العين^(٥) ، وقراءة أهل الكوفة (يرتع ويلعب) بالياء واسكان العين ، وقراءة أهل المدينة (يرتع ويلعب) بالياء وكسر العين . قال أبو جعفر : القراءة الأولى من قول العرب : رتع الانسان والبعير اذا أكلا كيف شاء الا أن معمرًا روى عن قتادة قال يرتع يسعى . قال أبو جعفر : أخذه من قوله : « إنا ذهبنا نستبق » لأن المعنى نستبق في العدو الى غاية بعينها ، وكذا « يرتع » باسكان العين الا أنه ليوسف وحده بفتح و (يرتع) بكسر العين من الرعي وهو/ ١٠٦ ب/ الكلا . والرعي المصدر . وقال القنبي : يرتع تتحارّش وتتحافظ من قولهم : رعاك الله أي حنطك . قال أبو جعفر : وعلامة الجزم في يرتع ويرتع حذف الضمة ، وهو مجزوم لأنه جواب أرسله ، وعلامة الجزم في يرتع ويرتع حذف الياء (ويلعب) عطف عليه (وإنا له) تبين (لحافظون) خبر « إنا » .

﴿ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي ۖ ۞ [١٣] ﴾

اللغة الفصحى ، حكى ذلك يعقوب وغيره (أن تذهّبوا به) في موضع رفع

(١) مرفي إعراب الآية ٥ - أم القرآن .

(٢) الكتاب ٢٤/١ .

(٣) أنظر في ذلك تيسير الداني ١٢٨ .

(٤-٥) العبارة في ب ، د ، أهل مكة وأهل البصرة ، كذا ناقصة .

شرح إعراب سورة يوسف

أي ذهابكم به (واخاف أن يأكله الذئب) من تذاءبت الريح إذا جاءت من كل وجه
كذا قال أحمد بن يحيى ، قال : « الذئب » مهموز لأنه يجيء من كل وجه ،
وروى ورش عن نافع « الذيب » بغير همز لما كانت الهمزة ساكنة وقبلها كسرة
فخففها صارت ياء .

﴿ .. عشاء . ﴾ [١٦]

طَرَف (يَكُون) في موضع الحال . قال محمد بن يزيد * . ولو كُنَّا . ﴿ [١٧] ﴾
أي وإن كُنَّا .

﴿ وجاءوا على قَيْصِيصٍ يَدْمُ كَذِبٍ .. ﴾ [١٨]

مجاز أي ذي كذب مثل ^(١) « وأسأل القرية » . (فَصْبُرُ جَمِيلٌ) قال أبو
اسحاق : أي فشاني أو الذي اعتقده صبر جميل . قال قطرب : أي فصبري صبر
جميل . قال أبو حاتم : قرأ عيسى بن عمر فيما زعم سهل بن يوسف (فَصْبُرًا
جَمِيلًا) ^(٢) قال : وكذا ^(٣) الأشهب العفيل ، قال : وكذا في مصحف انس وأبي
صالح . قال محمد بن يزيد : « فَصْبُرُ جَمِيلٌ » بالرفع أولى من النصب ؛ لأن
المعنى فالذي عندي صبر جميل . قال : وإنما النصب الاختيار في الأمر كما قال
جل وعز « فاصبر صبراً جميلاً » ^(٤) . قال أبو جعفر : والنصب على المصدر (والله
المستعان) ابتداء وخبر (على ما تصفون) مجاز والمعنى - والله أعلم - والله
المستعان على احتمال ما تصفون .

(١) ب ، د : ومثله .

(٢) مختصر ابن خالويه ٦٣ .

(٣) في وده وذكر تصحيف .

(٤) آية ٥ - المعارج .

﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ ﴾ [١٩]

فَأَنْتَ عَلَى اللَّفْظِ (فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ) فَذَكَرَ عَلَى الْمَعْنَى وَلَوْ كَانَ فَأَرْسَلْتَ وَارِدَهَا لَكَانَ عَلَى اللَّفْظِ (فَأَدْلَى دَلْوَهُ) مِنْ ذَوَاتِ الْوَاوِ إِلَّا أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى الْيَاءِ لَمَّا حَامِرُ ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ اتِّبَاعًا لِلْمُسْتَقْبَلِ هَذَا قَوْلُ الْخَلِيلِ وَسِيبَوِيهِ ، وَقَالَ الْكُوفِيُّونَ لَمَّا ثَمَّلَ^(١) رَدَّ إِلَى الْيَاءِ لِأَنَّهَا أَحْرَفٌ مِنَ الْوَاوِ ، وَجَمَعَ دَلْوُهُ فِي أَقْلٍ الْعِدَدِ أَدْلٍ فَإِذَا كَثُرَتْ قُلْتُ دَلْوِي دَلْوِي ، فَقُلْتُ الْوَاوِ يَاءٌ لِأَنَّ الْجَمْعَ يَاءٌ التَّعْيِيرُ وَلِيُفَرِّقَ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ ، وَدَلَا ، قُلْتُ الْوَاوِ الْغَائِثُ أَبْدَلْتُ مِنْهَا هَمْزَةً لِثَلَا يَجْتَمِعُ سَاكِنَانِ . (قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غَلَامٌ)^(٢) هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَهْلِ الْبَصْرَةِ إِلَّا أَنَّ ابْنَ أَبِي اسْحَاقَ فَرَأَ (يَا بُشْرَى هَذَا غَلَامٌ)^(٣) فَقُلْتُ الْأَلْفُ يَاءٌ لِأَنَّ هَذَا الْيَاءَ يُكْسَرُ مَا قَبْلُهَا فَلَمَّا لَمْ يَجْزِ كَسْرُ الْأَلْفِ كَانَ قَلْبُهَا عَرَصًا ، وَفَرَأَ أَهْلَ الْكَوْفَةِ (يَا بُشْرَى هَذَا غَلَامٌ) فِي مَعْنَاهُ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّهُ اسْمُ الْغَلَامِ ، وَالْآخَرُ أَنَّ الْمَعْنَى يَا ابْنَتُهَا الْبُشْرَى . قَالَ قَتَادَةُ لَمَّا أَدْلَى الدَّلْوُ تَشَلَّتْ بِهِ يَوْسُفُ : فَلَمَّا أَخْرَجَهُ بَشَّرَهُمْ فَقَالَ : يَا بُشْرَى هَذَا غَلَامٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَهَذَا الْقَوْلُ أَوَّلِيُّ لَأَنَّهُ لَمْ يَأْتِ فِي الْقُرْآنِ تَسْمِيَةُ أَحَدٍ إِلَّا بِسِرٍّ وَنَمَّا يَأْتِي بِالْكُنْيَةِ كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ « وَيَوْمَ يَعِضُّ الضَّالُّمُ عَلَى يَدَيْهِ »^(٤) وَهُوَ غُثْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ « يَدَيْهِ »^(٥) لَيْسَ لَمْ أَتِ بِفُلَانٍ خَلِيلًا^(٦) وَهُوَ أُمَيَّةُ بْنُ حُلَيْفٍ فَجَاءَ عَلَى الْكُنْيَةِ . (وَأَمْسَرُوهُ) الْيَاءُ كُنْيَةٌ عَنْ يَوْسُفَ ، فَأَمَّا الْوَاوُ فَكُنْيَةٌ عَنْ أَخُوتهِ ، وَقِيلَ عَنِ التَّجَارِ الَّذِينَ اشْتَرَوْهُ ، (بِضَاعَةٌ) نَصَبَ عَلَى الْحَالِ قَالَ^(٧) أَبُو اسْحَاقَ : الْمَعْنَى وَاشْتَرَوْهُ جَاعِلِيهِ بِضَاعَةً^(٨) ، وَقَالَ غَيْرُهُ : بِضَاعَةٌ بِمَعْنَى مَبْضُوعًا .

(١) فِي ب زِيَادَةً بِالزَّوَائِدِ هـ .

(٢) (٣- ٢) أَنْظِرْ مَعَانِي الْفَرَاهِ ٣٩/٢ ، تَبْيِيرُ الدَّانِي ١٢٨ .

(٤) (٥- ٤) آيَةُ ٢٧ - الْفِرْقَانِ .

(٦) (٦) وَيُنْتِجُ سَاقِطَةً مِنْ ب وَد .

(٧- ٧) سَاقِطٌ مِنْ ب وَد .

﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ ۖ ۲٠ ﴾

من نعت ثمن أي ذي بخس أي قليل (دراهم) على البدل ويقال : دراهيم على أنه جمع دراهم ، وقد يكون اسماً للجمع عند سيبويه ، ويكون أيضاً عنده على أنه مد الكسرة فصارت ياءاً وليس هذا مثل مد المقصور لأن مد المقصور لا يجوز عند البصريين في شعر ولا غيره ، وأنشد النحويون / ١٠٧/ .

٢٣٠ - تنفي يذاها الخصى في كل هاجرة
نفي الدراهم تنقاد الصياريف^(١)

(معذودة) نعت (وكانوا فيه من الزاهدين) قال أبو اسحاق : ليست « فيه » داخلة في الصلة ولكنها^(٢) تبين أي زهادتهم فيه ، وحكى سيبويه والكسائي زهدت فيه وزهدت بكسر الهاء وفتحها .

﴿ ۖ وَكَذَلِكَ ۖ ۲١ ﴾

الكاف في موضع نصب (مكناً يوسف) أي بأن عطفنا قلب الملك الذي اشتراه عليه حتى تمكن من الأمر والنهي في البلد الذي الملك مستول عليه . (ونعلمه من تأويل الأحاديث) نصب بلام كي ، ولا بد من أن يتعلق بفعل فالتقدير ولنعلمه من تأويل الأحاديث مكناه ، والمعنى مكناه لنوحى إليه بكلامنا ونعلمه تأويله وتفسيره وتأويل الرؤيا . ونم الكلام ، ثم قال الله عز وجل : (والله غالب على أمره) أي يفعل ما يشاء في خلقه لا يقدر أحد على منعه ولا غلبته^(٣) .

(١) الشاهد لغزدي ثم أحده في ده أنه وقد استشهد به مسود في كتاب ١٠/١ « نفي التندير »
الكامل لعدد ٢١٧ ، شرح أبيات سيبويه لعدد ٣٤ . المحنث لادنى حتى ٦٩/١ « نفي الدنانير » . شرح الشواهد للشتمري ١٠/١ ، الخزانة ٢٥٥/٢ ، المقاصد النحوية ٥٢١/٣ .

(٢) ب ، : ولكن .

(٣) ب ، د : غلبه

وليس هذا للمخلوقين فهذا معنى غالب على أمره .

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ . . ﴾ [٢٢]

هو جمع عند سيوريه^(١) واحد شِدَّةٌ ، وقال الكسائي : واحده شدٌ كما قال :

عَهْدِي بِهِ شِدُّ النَّهَارِ كَأَنَّمَا

خَصِبَ الْبَنَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظْلَمِ^(٢)

وزعم أبو عبيدة^(٣) أنه لا واحد له من لفظه عند العرب . ومعناه استكمال القوة ثم يكون التقصان بعد ، وقال مجاهد وقتادة الأشدُّ ثلاثٌ وثلاثون سنة . وقال ربيعة وزيد بن أسلم ومالك بن أنس الأشدُّ بلوغ الحلم . (آتيناه حكماً وعِلماً) قيل : معناه جعلناه المستولي على^(٤) الحكم فكان يحكم في سلطان الملك ، وآتيناه علماً بالحكم .

﴿ وَرَأَوْنَهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ . . ﴾ [٢٣]

وهي امرأة الملك (وعُلِّقَتِ الْأَسْوَابُ) غُلِقَ للتكثير ، ولا يقال : غُلِقَ الباب ، وأغلق يقع للتكثير والقليل ، كما قال الفرزدق في أبي عمرو بن العلاء رحمه الله :

٢٣٢ - مَا زِلْتُ أَفْتَحُ أَبْوَاباً وَأَغْلِقُهَا

حَتَّى أَتَيْتُ أَبَا عَمْرٍو بْنِ عُمَارَ^(٥)

(١) الكتاب ١٨٣/٢

(٢) الشاهد لعترة أنظر : ديوان عترة ٢١٣ ، ١٤٥/٤ ، عهدي مد النهار . . .

(٣) مجاز القرآن ٣٠٥/١ .

(٤) أ : عليه ، والتصويب من ب ، د .

(٥) أنظر ديوان الفرزدق ٣٨٢ (طبع الصاوي) الكتاب ١٤٨/٢ ، ٢٣٧ ، ما زلت أغلق أبواباً وأفتحها ،

أدب الكتاب ٤٨٨ شرح الشواهد للشتمري ١٤٨/٢ .

شرح إعراب سورة يوسف

(وَقَالَتْ هَيْت لَكَ) [فيها سبع قراءات] ١١٠ فَمَنْ أَجَلَ مَا قِيلَ فِيهَا وَأَصَحُّهُ إِسَادًا
 مَا رَوَاهُ الْأَعْمَشُ بْنُ أَبِي وَائِلٍ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ وَحَمِيدَ اللَّهِ يَقْرَأُ
 (وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ) قَالَ فَقُلْتُ : إِنْ قَوْمًا يَقْرَأُ وَنَهَا (هَيْتُ لَكَ) قَالَ : إِنَّمَا أَقْرَأُ كَمَا
 عَلَّمْتُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَا
 يَعُذُّ ذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ . إِنَّمَا أَقْرَأُ كَمَا عَلَّمْتُ بِأَنَّ عَلَى اللَّهِ مَرْفُوعٌ ، وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ بِنَفْثِ
 الْهَاءِ وَالتَّاءِ هِيَ الصَّحِيحَةُ مِنْ قِرَاءَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَالْحَسَنِ وَمُجَاهِدٍ
 وَعُكْرَمَةَ ، وَبِهَا قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ وَالْأَعْمَشُ وَحُسَيْنُ بْنُ الْكَسَّائِيِّ . وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي
 اسْحَاقٍ النُّحْوِيُّ (وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ) بِنَفْثِ الْهَاءِ وَكُسْرِ التَّاءِ ، وَقَرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 وَابْنُ كَثِيرٍ (وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ) بِنَفْثِ الْهَاءِ وَصَمِّ التَّاءِ ، فَهَذِهِ ثَلَاثُ قِرَاءَاتٍ الْهَاءِ
 فِيهِنَّ مَفْتُوحَةٌ ، وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَشَيْبَةُ وَنَافِعٌ (وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ) بِكُسْرِ الْهَاءِ وَفَتْحِ
 التَّاءِ ، وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ (وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ) بِكُسْرِ الْهَاءِ وَبَعْدَهَا يَاءٌ سَاكِنَةٌ وَالتَّاءُ
 مَضْمُومَةٌ ، وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ
 وَعُكْرَمَةُ (وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ) بِكُسْرِ الْهَاءِ وَبَعْدَهَا هَمْزٌ سَاكِنَةٌ وَالتَّاءُ مَضْمُومَةٌ ، وَعَنْ
 ابْنِ عَامِرٍ وَأَهْلِ الشَّامِ (وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ) بِكُسْرِ الْهَاءِ وَبِالْهَمْزِ وَفَتْحِ التَّاءِ . قَالَ أَبُو
 جَعْفَرٍ : « هَيْتُ لَكَ » بِنَفْثِ التَّاءِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ لِأَنَّهُ صَوْتُ يَجِبُ أَنْ لَا يَعْرُبَ ،
 وَالْفَتْحُ خَفِيفٌ . فَهَذَا كَقَوْلِكَ : كَيْفَ وَأَيْنَ وَمَنْ كُسِرَ التَّاءُ فَإِنَّمَا كُسِرَ هَا لِأَنَّ الْأَصْلَ
 الْكُسْرَ ، وَمَنْ صَمَّ فَلَا اتِّقَاءَ السَّاكِنِينَ أَيْضًا وَشَبَّهَهُ بِقَوْلِهِمْ : « حَوْرٌ » (٢) فِي إِخْرَ
 الْجَمَلِ . يُقَالُ : بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ « وَجَاهٌ » بِمَعْنَاهُ إِلَّا أَنَّهُ لَا يُقَالُ إِلَّا
 مَكْسُورًا ، وَكَذَا « عَاجٌ » زَجَرَ الْأُنْثَى ، وَقِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِيهَا قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا

(١) زيادة من ب و د . انظر هذه القراءات في معاني الفراء ٤٠/٢ ، مختصر ابن خالوية ٦٣ ، تيسير
 الداني ١٢٨ ،

(٢) انظر التصحاح (جوت) .

أن يكون الفتح لالتقاء الساكنين كما مر ، والآخر أن يكون من هاء يهيء مثل جاء .
يحيى ، فيكون المعنى في (هيت) أي حسنت هيتك وخفف الهمزة ، ويكون
« لك » من كلام / ب / آخر ، كما تقول : لك أعني وأما « لك » في « هيت
لك » فهي تبيين ، كما يقال « متعباً لك » ، وقال عكرمة : « هيت » أي هلم أي
إلى ما دعوتك له ، و « هيت لك » بغير همز وباليهمز من هاء يهيء . (قال معاذ
الله) مصدر . يقال : عادَ معاذاً ومعاذةً وعياداً . (إنَّه ربِّي) في موضع نصب على
البدل من الهاء ، وقد يكون رفعاً على الخبر . (إنَّه لا يفتح الظالمون) الهاء كناية
عن الحديث والجملة خبر .

﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ . . ﴾ [٢٤]

لام توكيد ، وزعم الخليل أن « قد » للتوقع (وهمُّ بها) قد ذكرنا معناها (١) .
وأن قولاً قالوا : هو على التقديم والتأخير . وهذا القول عندي محال ولا يجوز في
اللغة ولا في كلام من كلام العرب . لا يقال : قام فلان إن شاء الله ، ولا قام فلان
لولا فلان ، وقد قيل : همتُّ بها هو الشهوة وما يخطر على القلب ، كما يقال : ما
يهتني ذلك أي ما أشبهه . (لولا أن رأى برهان ربه) (أن) في موضع رفع ،
وجواب لولا محذوف لعلم السامع (كذلك) الكاف في موضع رفع أي أمر
البراهين كذلك ويجوز أن تكون في موضع نصب أي أربانه البراهين كذلك
(لنصرف عنه) لام كي والناصب للفعل « أن » . (إنَّه من عبائنا المُخلصين)
أي المخلصين لأداء الرسالة ، والمخلصين لطاعة الله جل وعز .

﴿ وَاسْتَبَقَا . . ﴾ [٢٥]

حذفت الألف من « استبقا » في اللفظ لسكونها وسكون اللام بعدها . كما

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٧٩ ١٨١ .

شرح إعراب سورة يوسف

يقال : جاءني عبدا الله في التثنية ، ومن العرب من يقول : جاءني عبدا الله بإثبات الألف بغير همزة ويجمع بين ساكنين لأن الثاني مدغم والاول حرف مدولس . ومنهم من يقول : جاءني عبدا الله بإثبات الألف والهمزة ، كما تقول في الوقف . (وقذت قميصه) قال أبو اسحاق : لقد قطع أي جذبت فانقطع قال أبو جعفر : في هذا من اختصار القرآن المعجز الذي يجمع فيه المعاني ، والمعنى سابق يوسف إلى الباب مستعاضا منها ليخرج ، وسابقته إلى الباب لتقف عليه فتمنعه من الخروج فلما سبقها جذبه لثلا يخرج فقطعت قميصه . (قالت ما جزاء من اراد ناهلك سوءا) (ما) ابتداء ، وحده (أن يُسجن أو عذاب أليم) عطفت عليه . قال الكسائي : ويجوز أو عذاباً أليماً^(١) بمعنى ويعذب عذاباً أليماً^(٢) .

﴿ . . . وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا . . . ﴾ [٢٦] ، [٢٧]

قد ذكرنا^(٣) فيه اختلافاً . والأشبه بالمعنى - والله أعلم - أن يكون رجلاً عاقلاً حكيماً شاوره السالك فجاء بهذه الدلالة ولو كان طفلاً لكان شهادته ليوسف غير يفي أن يأتي بدليل من العادة لأن كلام الطفل أية معجزة فكانت أوضح من الاستدلال بالعادة . وليس هذا بحال الحديث نكلم أربعة وهم صغار منهم صاحب يوسف يكون بمعنى صغير وليس بشيخ ، وفي هذا دليل آخر بين وهو أن ابن عباس رحمه الله هو الذي روى الحديث عن النبي ﷺ وقد تواترت الرواية عنه أن صاحب يوسف ليس بصبي . (إن كان قميصه) في موضع حزم الشرط . وفيه من النحو ما يُشكّل . يقال : حروف الشرط ترد الماضي إلى المستقبل ، وليس هذا في كان . فقال المازني : الفعل مقصور . وقال محمد بن يزيد هذا الجملة كان فإنه يعبر بها عن جميع الأفعال . وقال أبو اسحاق : المعنى ان يكن أي إن يعلم

(١ - ١) ساقط من ب ود

(٢) نظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٨ أ

شرح إعراب سورة يوسف

والعلم لم يقع وكذلك الكون لأنه يؤدي عن العلم قَدْ من قبل فخبِر عن كان بالفعل الماضي ، كما قال زهير :

٢٣٢ - وَكَانَ طَوْنِي كَشْحاً عَلَى مُسْتَكْنَةٍ

فَلَا هُوَ أَبَدَاهَا وَلَمْ يَتَقَدَّمْ^(١)

وقرأ يحيى بن يعمر وابن أبي اسحاق (إِنْ كَانَ قَمِيضُهُ قَدْ مِنْ قَبْلُ فَصَدَقْتُ)^(٢) بضم القاف والباء واللام ، وكذا « دُبُرٌ » . قال أبو اسحاق : يجعله غاية أي من قبله ومن دُبُرُهُ قال : ويحوز ، من قبل « ١٠٨ / ١ » « ومن دُبُرٍ » بفتح اللام والراء ، ويُشَبِّهُهُ بما لا ينصرف لأنه معرفة ومُزَالٌ عن بابه .

﴿يُوسُفُ . . ﴾ [٢٩] نداء مفرد أي يا يوسف .

﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ . . ﴾ [٣٠]

ويقال : نُسْوَةٌ ، والجمع الكثير نساء ، وحُبْكِي « قد شَغِفَهَا » بكسر الغين .

ولا يعرف في كلام العرب إلا « شَغِفَهَا » بفتح الغين ، وكذا (قد شَغِفَهَا) أي تركها متغوفة . (إِنَّا نَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أي في هذا الفعل . وهذه لام توكيد ولا تقع في الماضي هما إلا أن الأختش أجاز : إِنْ زِيدَا لَنَعَمَ الرَّجُلُ : لأن نعم لا تنصرف .

﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ . . ﴾ [٣١]

أي بعينها إياها واحتيالهن في ذمها (أَرْسَلْتُ إِلَيْهِنَّ) [في الكلام حذف أي

أَرْسَلْتُ إِلَيْهِنَّ]^(٣) تدعوهم إلى وليمة التوفيقين فيما وقعت فيه (وَأَعْتَدْتُ) من

(١) أنظر في شرح ديوان زهير ٢٢

(٢) أنظر المنتخب ٣٣٨/١ .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

شرح إعراب سورة يوسف

العناد ، وهو كل شيء ، جعلته غُدَّةً لشيء (مُتَكَاً) أَصَحَّ ما قيل فيه ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : مجلساً ، وأما قول الجماعة من أهل التفسير إنه الطعام ، فيجوز على تقدير طعام مُتَكَاً ، مثل « واسأل القرية » ، ودل على هذا الحذف ، (وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِيناً) لأن حضور النساء ومعهن السكاكين إنما هو الضعام ينقطع بالسكاكين . والأصل في مُتَكَاً مُؤْتَكَاً ، ومثله مُتَزَنٌ ومُنْعَدٌ من وزنت ووعدت ووكأت ، ويقال : نكبي ، يثكأ ثكأةً^(١) (وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِيناً) متعللان وحكى الكسائي والفراء أن السكين يذكر ويؤنث ، وأنشد الفراء :

٢٣٤ - فَعَيْثُ فِي السَّنَامِ غَدَاةٌ قَرٌّ

بِسَكِينٍ مُؤَلَّفَةِ الصَّبِ^(٢)

والأصمعي لا يعرف في السكين إلا التذكير (وَقَالَتْ اخْرِجْ عَلَيَّهِنَّ) بضم التاء لانتفاء الساكنين لأن الكسرة تثقل إذا كانت بعدها ضمة وكسر التاء على الأصل (وَقُلْ حَاشَى اللَّهِ) أي معذ الله ، وروى الأصمعي عن نافع أنه قرأ كما قرأ أبو عمرو بن العلاء (وَقُلْ حَاشَى اللَّهِ)^(٣) بإثبات الألف ، وهو الأصل ، ومن حذفها جعل اللام التي بعدها عوضاً عنها ، وفيها لغات أربع : « حاشاك » و « وحاشا لك » و « حاشى لك » و « حشا لك » ، ويقال : حشا يزيد وحاشا زيدا . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : النصب أولى لأنه قد صح أنها فعل يثوبلهم . حاش لزيد والحرف لا يُحذف منه ، وقد قال النابغة :

(١) ب ت ك أ

(٢) ورد الشاهد غير منسوب إلى المحققين ١٦/١٧ ، اللسان (عبث) .

(٣) تيسير اندلسي ١٢٨ .

شرح إعراب سورة يوسف

٢٣٥ - وما أحاشي من الأقسام أحد^(١)

(ما هذا بشراً) شبهت (ما) بليس عند الخليل وسيبويه^(٢) إذا كان الكلام مرتباً . قال سيبويه : ورُبَّ حرف هكذا إلى يشبهه^(٣) بغيره في بعض المواضع ، ثم ذكر سيبويه « تالفة » و « لذلَّ غدوة » ثم قال الكوفيون :^(٤) لما حذف الباء نصبت وشرح هذا على ما قاله أحمد بن يحيى أنك إذا قلت : ماريد بمنطلق ، فموضع الباء موضع نصب . وهكذا سائر حروف الخفض . قال : فلما حذف الباء نصبت لتدل على محلها . قال : وهذا قول الفراء^(٥) وما تعمل « ما » شيئاً . فالتزمهم البصريون أن يقولوا : ريد القصر ، لأن المعنى كالقصر . فرد هذا أحمد بن يحيى بأن قال : الباء أدخل في حروف الخفض من الكاف لأن الكاف تكون اسماً . قال أبو جعفر : لا يصح إلا قول البصريين . وهذا القول يتناقض لأن الفراء أجاز نصاً^(٦) ما يستطلق زيد ، وأنشد :

٢٣٦ - أما والله أن لو كُنت حُرّاً

وما بالحر أنث ولا العقيق^(٧)

ومنع نصاً النصب . ولا نعلم بين النحويين اختلافاً أنه جائز : ما فيك براغب زيد .

(١) أنظر : ديوان التابعة الذبياني ٣٣ وصدرة ١ ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه « أسرار العربية لابن الأنباري ٢٠٨ ، الخزائن ٢/٢ ذذ .

(٢) أنظر الكتاب ١/١٢٨ .

(٣) ب . د : يشبه .

(٤) أنظر الانصاف مسألة (١٩) .

(٥) معاني الفراء ٤٢/٢ .

(٦) ب : أيضاً .

(٧) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٤٤/٢ ، تفسير الطبري ١٠٦/٢٩ ، الخزائن

١٣٣/٢ ، ٢٢٥/٤ ، مغني اللبيب رقم ٤١

شرح إعراب سورة يوسف

وما اليك بقاحد عسرٍ وَّ ثمَّ يحذفون الماء ويرفعون ، وحكى البصريون والكوفيون :
ما زيدٌ منطلق بالرفع ، وحكى البصريون أنها لغة بني تميم وأنشدوا :

٢٣٧ - أَيْمًا تَجْعَلُونَ إِلَيَّ نَدَا
وما تيمٌ لذي حسب لديد^(١)

وحكى الكسائي أنها لغة تهامة ونجد : وزعم الفراء أن الرفع أقوى الوجهين . قال
أبو اسحق : هذا غلط كتاب الله جل وعز ، ولغة رسوله ﷺ أقوى وأولى . (إن
هذا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ) لفضل الملائكة على البشر / ١٠٨ ب / .

﴿ قَالَ رَبُّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ ۖ ۞ [٣٣] ﴾

ابتداء وخبر ، والتقدير نزول^(٢) السجن أحب الي أي أسهل علي ، وحكى
أبو حاتم أن عثمان بن عفان رضي الله عنه قرأ (السَّجْنِ)^(٣) بفتح السين ، وحكى
أن ذلك قراءة ابن أبي اسحاق وعبد الرحمن الأعرج ويعقوب وهو مصدر سجنه
سجناً (وَاِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ) شرط ومجازاة أي إن لم تلطف لي
في اجتناب المعصية وقعت فيها .

﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ ۖ ۞ [٣٤] ﴾

أي فتلطف له في ذلك (فصرف عنه كيدَهُنَّ) قيل : لأنهنَّ جُمع فد راودنه
عن نفسه ، وقيل : يعني كيد النساء .

(١) الشاهد لجبريل أنظر : شرح ديوان جبريل ١٦٤ ، أيم تجعلون .. وهل تيم .. ، الخزائنة

(٢) ب ، د : دخول .

(٣) معاني الفراء ٤٤/٢ .

﴿ ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسُجُنَّتْ . . ﴾ [٣٥]

فيه ثلاثة أقوال : فمذهب سيبويه^(١) أن لِسُجُنَّتْ في موضع الفاعل أي ظهر لهم أن يسجنوه ، وقال محمد بن يزيد : هذا غلط لا يكون الفاعل حملة ولكن الفاعل ما دلَّ عليه بدا أي بدا لهم بدا . فحذف الفاعل لأن الفعل يدلُّ عليه كما قال :

٢٣٨ - وَحَقَّ لِمَنْ أَبُو مُوسَى أَبُوهُ

يُوقَفُ الَّذِي نَصَبَ الْجِالَالَ^(٢)

والقول الثالث أن معنى « بدا له » في اللغة ظهر له ما لم يكن يعرفه فالمعنى ثم بدا لهم أي لم يكونوا يعرفونه وحذف هذا لأن في الكلام عليه دليلاً وحذف أيضاً القول أي قالوا ليسُجُنَّتْ ، وهذه النون للتوكيد ، وكذا الخفيفة يُوقَفُ عليها بالالف نحو « وليكونا »^(٣) ليُفَرِّقَ بينهما ، وقال أبو عبيد : يُوقَفُ عليها بالالف لأنها أشبهت التوين في قولك : رأيت رجلاً والتقدير فحسوه .

﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجَنَ فَتَيَانٌ . . ﴾ [٣٦]

تسمية فتى وهو من ذوات الياء وقولهم الفتوة شاذ (قال أحدهما إني أراهم أعصرُ خمرًا) والتقدير في النوم ثم حذف . (نبئنا بتأويله) من ذوات الهمز فلذلك ثبتت الياء فيه ومن خفف : نبئنا ومن أبدل منها قال نسنا فحذف الياء .

(١) الكتاب ١/ ٤٥٦ .

(٢) الشاهد الذي الرمة . أنظر دبروانه ٤٤٦ .

(٣) الآية ٣٢ .

شرح إعراب سورة يوسف

﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَابَاؤُكُمْ ﴾ [٤٠]

حذف المفعول الثاني للدلالة^(١) والمعنى سَمَّيْتُمُوهَا آلِهَةً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ (مَا أُنْزِلَ اللَّهُ) ذَلِكَ فِي كِتَابٍ . قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ (مِنْ سُلْطَانٍ) أَيِ مِنْ حُجَّةٍ .

﴿ .. أَمَا أَخَذَكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا .. ﴾ [٤١]

حكى بعض أهل اللغة أَنَّ سَقَاهُ وَأَسْقَاهُ لَفْظَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ كَمَا قَالَ :

٢٣٩ - سَقَى قَوْمِي بَنِي مُجَادٍ وَأَسْقَى

نُفِيرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالٍ^(٢)

قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : أَنَا أَنْتُمْ هَذَا الْبَيْتُ مِنْ شَعْرِ لَبِيدٍ وَأَتَوْهُمْ أَنَّهُ مَصْبُوحٌ لِأَنَّهُ جَاءَ بِلَفْظَيْنِ فِي بَيْتٍ^(٣) . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : الَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ مَعْنَى سَقَاهُ نَاولَهُ وَشَرِبَ أَوْ صَبَّ الْمَاءَ فِي حَلْقِهِ . وَمَعْنَى أَسْقَاهُ جَعَلَ لَهُ سُقْيَا . قَالَ جَل وَعَزَّ هَ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا^(٤) .

﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا ﴾ [٤٢]

قَالَ الْكِسَائِيُّ : وَالْمَصْدَرُ نَجَّوْا وَنَجَاءُ (اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ) أَيِ أَذْكَرُ مَا رَأَيْتَهُ مِنِّي وَمَا أَنَا عَلَيْهِ مِنْ عِبَارَةِ الرُّؤْيَا وَغَيْرِ ذَلِكَ .

(١) ب : بالدلالة .

(٢) الشاهد للبيد بن ربيعة أنظر : شرح ديوان لبید ٩٣ ، معاني القرآن للقرطبي ١٠٨/٢ ، النوادر لأبي زيد ٢١٣ ، ديوان المفضليات ٢٧٩ ، ٧٧١ .

(٣) ب : بمعنى .

(٤) آية ٢٧ - المرسلات .

شرح إعراب سورة يوسف

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ ۖ ۞ [٤٣] ﴾

حذفت الهاء فرقا بين المذكر والمؤنث ، ويجوز في غير القرآن : سبع بقرات سماناً نعت لسبع ، وكذا خضراً . قال الفراء : (١) ومثله « سبع سموات طباقاً » (٢) .

﴿ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ ۖ ۞ [٤٤] ﴾

أي هي أضغاث . قال الفراء : ويجوز أضغاث أحلام أي رايت أضغاث أحلام . قال أبو جعفر : النصب بعيد لأن المعنى لم ترى شيئاً له تأويل ، إنما هي أضغاث أحلام . (وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين) قال أبو اسحاق : المعنى بتأويل الأحلام المختلطة .

قال أبو جعفر : الأصل في ﴿ ۞ اذكر ۖ ﴾ [٤٥] إذكر ، والذال قربة المخروج من التاء ، ولم يجر ادغامها فيها لأن الذال مجهورة والتاء مهموسة فلم ادغموا ذهب الجهر فأبدلوا من موضع التاء حرفاً مجهوراً وهو الذال وكان أولى من الطاء لأن الطاء مطبقة فصار إد ذكر فادغموا الذال في الذال فصار اذكر . وحكى الخليل وسيبويه : ان من العرب من / ١٠٩ / يقول اذكر فيدغم الذال في الذال لرخاوة الذال وليتها ويقال : أمة يأمه إمتها إذا نسي ، فعلى هذا واذكر بعد أمه .

﴿ يَوْسُفُ ۖ ۞ [٤٦] ﴾

نداء مفرد وكذا (أيها الصديق) الكثير الصدق .

(١) معاني الفراء ٤٧/٢

(٢) آية ١٥ - نوح

﴿ .. ذَابًا .. ﴾ [٤٧]

مصدر لأن معنى تزرعون تدأبون ، وحكى أبو حاتم عن يعقوب (ذابًا)^(١)
بتحريك الهمزة . وروى حفص عن عاصم وفيه قولان : قول أبي حاتم أنه من
دبب^(٢) . قال أبو جعفر : ولا يعرف أهل اللغة إلا ذاب . والقول الآخر أنه حرك
لأن فيه حرفاً من حروف الحلق .

﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ .. ﴾ [٤٨]

مجازاً أي ياكل أهلهم (ما قدَّمْتُمْ لَهُمْ) أي ما ادخرتهم من أجلهم (إلا
قليلاً) نصب على الاستثناء (مما تُحصِنُونَ) أي مما تحبسون لتزرعوه .

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْنِي بِهِ .. ﴾ [٥٠]

أي فذهب الرسول فأخبره فقال : أتؤني به (فلما جاءه الرسول) أي فأمره
بالخروج (قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ) أي ليعلم حال النسوة
(اللَّاتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) أي ليعلم أني حبست بلا جرم (إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ)
فدل بهذا على أنهن قد كدنه كما كادته امرأة العزيز . المعنى فذهب الرسول
فأخبره فاحضرهن فقال ﴿ .. مَا خَطْبُكِنَّ إِذْ رَاوَدْتَنِّي يُوسُفُ عَنْ نَفْسِهِ .. ﴾ [٥١]
شددت النون لأنها بمنزلة الميم والواو في المذكرين .

﴿ ذَلِكَ .. ﴾ [٥٢]

في موضع رفع أي الأمر ذلك (ليعلم أني لم أخنه بالغيب) أي لم أذكره وهو

(١) أنظر معاني الفراء ٤٧/٢ ، نيسب الداني ١٢٩ .

(٢) ب : دبب

شرح إعراب سورة يوسف

غائب بسوء ، وكذا الخيانة وقد قيل : هذا من كلام يوسف عليه السلام .

﴿ وما أبرئ نفسي . . ﴾ [٥٣]

على التكثير . وكذا (ان النفس لأقارن بالسوء) أي مشتبهة له (إلا ما رحم ربي) في موضع نصب على الاستثناء .

﴿ أستخلصه لنفسي . . ﴾ [٥٤]

حزم لأنه جواب الأمر ، والسعي فذهبوا فجاءوا به ودل على هذا (فلما تكلم قال إنك اليوم لديا مكين) أي متمكن من تريد نافذ القول (أمين) لا تخاف غدراً .

﴿ قال اجعلني على خزان الأرض إني حفيظ . . ﴾ [٥٥] أي حفيظ لها (غليم) بما تستحق أن يجعلها فيه .

﴿ . . يتبوا بنتها حيث يشاء . . ﴾ [٥٦]

أي ينزل (نصيب برحمتنا من نساء) أي ساحسانا (ولا نضيع أجر المحسنين) أي ثوابهم ، ودل بهذا على أنه ثواب له (١) .

﴿ وجاء إخوة يوسف . . ﴾ [٥٨]

أي فجاءت سنو (٢) القحط فجاء إخوة يوسف إلى مصر ليمتاروا ، وهذا من اختصار القرآن المعجز فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون لأنهم حلفوه صبياء ولم

(١) له زيادة من ب ود .

(٢) في د سنو .

شرح إعراب سورة يوسف

يتوهموا^(١) أنه بعد العبودية^(٢) بلغ الى تلك الحال .

﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِنْ آبَائِكُمْ .. ﴾ [٥٩]

وهو ابن يامين وهو أخو يوسف لأبيه وأمه أي سألهم وذاكرهم حتى جرى ذكر أخيه وهذا من الاختصار أيضاً .

﴿ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي .. ﴾ [٦٠]

أي فلا أبغيكم شيئاً (ولا تقرّبون) في موضع جزم بالنهي فلذلك حذفت منه النون ، وحذفت الباء لأنه رأس آية ، ولو كان خبراً لكان ولا تقرّبون بفتح النون .

﴿ وَقَالَ لِفَتَاتِهِ .. ﴾ [٦٢]

هذه قراءة^(٣) أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين (وقال لفتياته) وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنه روى عن هشام عن مغيرة قال : في مصحف عبد الله ، وقال لفتياته . قال أبو جعفر : وهذا مخالف للسواد الأعظم لأنه في السواد لا ألف فيه ولا نون فلا يترك السواد المجتمع عليه لهذا الاسناد المنقطع ، وأيضاً فإن فتية ههنا أشبه من فتيان لأن فتية عند العرب لأقل العدد والقليل بأن يجعلوا البضاعة في الرجال أشبه . والأصل في فتية أفعلة وإن كان قد صغر على لفظه .

﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ آبَائِهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَنَعَنَا الْكَيْلَ .. ﴾ [٦٣]

لأنه قال لهم : « فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي » . (فأرسل معنا

(١) ب : يعلموا .

(٢) ب : الغيوبة .

(٣) تيسير الداني ١٢٩ .

شرح إعراب سورة يوسف

أخانا يكتل (جواب ، والأصل نكتال فحذفت الضمة من اللام للجزم وحذفت الألف لالتقاء الساكنين / ١٠٩ ب / وهذه قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم ، وقرا الكوفيون (يكتل)^(١) بالياء ، والأول اختيار أبي عبد ليكونوا كلهم داخلين فيمن يكتال ، وزعم أنه إذا قال : يكتل بالياء كان للأخ خاصة . قال أبو جعفر : وهذا لا يلزم لأنه لا يحلو الكلام من إحدى جهتين أن يكون المعنى فأرسل أخانا يكتل معنا فيكون للجميع ، أو يكون التقدير على غير التقديم والتأخير فيكون في الكلام دليل على الجميع بقوله « فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي » .

﴿ .. فآله خير حفظاً .. ﴾ [٦٤]

على البيان ، وهذه قراءة^(٢) أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرا سائر الكوفيون (حافظاً) والقراءة الأولى أبين كما يقال : هو خير منه حسبا و (حافظاً) منصوب على الحال ، وقال أبو اسحاق : يجوز أن يكون منصوباً على البيان .

﴿ .. ما نبغي .. ﴾ [٦٥]

« ما » في موضع نصب ، والمعنى - والله أعلم - أي شيء نبغي بتعريفنا إياك فان الملك قد برنا و (هذه بضاعتنا) تدل على ذلك إذ (ردت إلينا) ، وزوي عن علفمة (ردت إلينا) بكسر الراء ؛ لأن الأصل فيه ردت فلما أدغم قلب حركة الدال على الراء كما يقال : « بيع » في المعتل ، وقد حكى قطرب في ضرب زيد « ضرب » (فترداد كيل نعيم) أي يخرج أخونا على بعير فيكال له عليه (ذلك كيل يسير) في معناه قولان : أحدهما يسير على الملك أي سهل ، والآخر ذلك الذي حثنا به قبل يسير لا يكتفينا فمنه نحتاج أن يخرج أخونا معنا حتى يزداد .

(١) تيسر الداني ١٢٩ .

(٢) السابق .

﴿ ... إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ [٦٦]

في موضع نصب . قال أبو اسحاق : المعنى إلا لاحاطة بكم قال : وهذا يحقق الجزاء كقولك : ما جئتني إلا لأخذ الدراهم وإلا أن تأخذ الدراهم . (قال الله على ما نقول وكيل) أي حافظ للحلف .

﴿ وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ ﴾ [٦٧]

أصبح ما قيل فيه أنه حاف أن يدخلوا جميعا فيبلغ الملك الأعظم أمرهم فبلحقتهم منه مكروه أو يحسدكم من رآهم مجتمعين . ولا معنى للعين ههنا لأن بعده (وما أغني عنكم من الله من شيء) لأنه إن صح ما يكون يعقب العين فهو من الله جل وعز .

وبذلك على هذا ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ

مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [٦٨]

(إلا حاجة) استثناء ليس من الأول (وإنه لذي علم لما علمناه) أي بأمر دينه (ولكن^(١) أكثر الناس لا يعلمون) ما يعلم يعقوب عليه السلام من أمر دينه^(٢) . قال الأخفش : جمع سقاية : ^(٣) سقيا . (أيتها العير) أي أصحاب العير بدن على ذلك ، أنكم لسارقون « وكان النداء عن غير أمر يوسف عليه السلام لأنه كذب^(٤) » .

(١) - ١) ساقط من ب ، د .

(٢) في آية ٧٠ من السورة .

(٣) في ب و د الزيادة « فكان المادي حسب أن اليوم سرقوه ولم يعلمهم يصعب يوسف وقال بعد أن يكون أذان المؤمن من أمر يوسف واستخرج ذلك لعلهم بهم قد كاد » سرقوا في بعض لأحوال . يعني بذلك تلك السرقة لا سرقهم الصراخ وقال بعض أهل التأويل كان ذلك حقا من فعل يوسف فعاقبه تعالى بأن قالوا له « ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل » .

﴿ قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ . . ﴾ [٧٢]

وَرُويَ عن^(١) أبي هريرة (قالوا نفقد صاع الملك)^(٢) ، وروى أبو
الاشهب عن أبي رجاء (قالوا نفقد صوغ الملك)^(٣) بغير الف وبغير معجمة ،
وكذا روى عن يحيى بن يعمر . قال أبو جعفر : الألف في صواع زائدة وهو بمعنى
صاع وصاع أكثر في كلام الناس كما قال :

٢٤٠ - لا نالِمُ القَتْلَ ونَجْزِي بِهِ الـ

أعداء كُنيل الصَّاعِ بِالصَّاعِ^(٤)

وجمع صواع صيعان ، وجمع صاع على التذكير أصواع وعلى التأنيث أصوَع^(٥) ،
وجمع صوغ أصواع كثوب أثواب . وصوغ مصدر بمعنى مضوَع كما تقول^(٦) :
دَرَهْمٌ ضَرْبٌ أَيْ مَضْرُوبٌ . (ولمس جاء به حمل بغير) ابتداء وخير ، وكذا (وأنا
به زعيم) والزعيم الكفيل وأصله من زعم ذاك أي قاله .

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ . . ﴾ [٧٣]

التاء بدل من الواو لأنها أقرب الزوائد إليها ، ولا يقاس على الابدال فيقال :
تالرحمن لأن العرب إذا أبدلت الشيء من الشيء فقد عرف ، وكذا المجاز لا
يقاس عليه .

(١) عن زيادة من ب ، د .

(٢-٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٦٤

(٤) نسب الشاهد لأبي قيس بن الأسلت في ديوان المفضليات ٥٦٩ ، الخزائن ٤٨/٢ .

(٥) أنظر اللسان (صوغ) .

(٦) ب ، د : يقال .

﴿ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ ۖ ۞ ﴾ [٧٤]

ابتداء وخبر (إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ) أي في قولكم وما كنا سارقين .

﴿ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ۖ ۞ ﴾ [٧٥]

وهذا مشكل من النحو وفيه ثلاثة أقوال : / ١١٠ / منها أن يكون « جزاؤه » مبتدأ وخبره محذوف ، والتقدير جزاؤه عندنا كجزائه عندكم أن يستعبد من يسرق ، ويقال : إن هذا الحكم كان في شريعة يعقوب عليه السلام ، وكان هذا في أول الإسلام حتى نسخته الله جل وعز بالقطع ، والقول الثاني أن يكون « جزاؤه » مبتدأ و « من » وجده مبتدأ ثانياً « فهو جزاؤه » خبر الثاني والجملة خبر الأول و « من » شرط ، وإن شئت بمعنى الذي والذي يعود على المبتدأ الأول جزاؤه الثاني ، والتقدير فهو هو ثم أظهر الضمير ، وأنشد سيويه :

٢٤١ - لَعَمْرُكَ مَا مَعْنَى بَتَّارِكَ حَقِّهِ

وَلَا مُنْسِيءٍ مَعْنَى وَلَا مُتَيْسِّرٍ^(١)

إلا أنه في الآية أحسن لأنه لو أخسر فيها لأشكل المعنى وكان اللفظ أحسن لهذا ، والقول الثالث أن يكون « جزاؤه » مبتدأ و « من وجده في رحله » [كناية عن رحله وخبره]^(٢) ، والتقدير جزاؤه استعبد من وجده في رحله فهو كناية عن الاستعبد ، وهي^(٣) في الجملة معنى التوكيد ، كما تقول : جزاء من سرق القطع فهو جزاؤه وفي هذا جزاؤه (كذلك) الكاف في موضع نصب أي نحزي القائلين جزاء كذلك .

(١) الشاهد للغرزدق أنظر : ديوانه ٣١٠ . الكتاب ٢١ / ١ ، الحزاة ١٨١ / ١ ، ١٣٣ / ٢ .

(٢) زيادة من ب ود .

(٣) هي « زيادة من ب ود »

﴿ .. ثُمَّ اسْتَخْرِجْهَا .. ﴾ [٧٦]

فَأَنْتَ ، ففيه ثلاثة أقوال : منها أن يكون الكناية للصواع على لغة من أنت . ومنها أن يكون للسقاية . والجواب الثالث أن يكون للسرقه ، وقرأ الحسن (ثُمَّ اسْتَخْرِجْهَا مِنْ أَعْيَاءِ أَخِيهِ) بضم الواو ، ويجوز في غير القرآن « أَعْيَاءُ » مثل « أَقْتٌ » و « وَقْتٌ » ، ويجوز « إِعْيَاءُ أَخِيهِ » ، وهي لغة هذيل ، ومثله « إِكْأَفٌ » و « وَكْأَفٌ » ، (كَذَلِكَ كَذَّبَ يُوسُفُ) الكاف في موضع نصب أي بأن فعل هذا حتى أخذ أخاه ولم يكن يتهيأ له أخذه وحسنه مع الملك بغير حجة قال حل وعز : (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله) (أن) في موضع نصب ، والتقدير إلا بأن يشاء الله أن يلطّف له بمثل هذا الكيد (نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ)^(١) هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة ، وقرأ أهل الكوفة (نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ) بالنون ، وهو على قراءتهم مما^(٢) يتعدّى إلى مفعولين أحدهما بحرف ، والتقدير نرفع من نشاء إلى درجات إلا أن أكثر كلام العرب على القراءة الأولى يقولون : اللّٰهُمَّ ارْفَعْ درجته ولا يكادون يقولون : اللّٰهُمَّ ارْفَعُهُ درجة . قال مالك بن أنس سمعت زيد بن أسلم يقول في قوله^(٣) عز وجل « نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ » بالعلم (وفوق كل ذي علم عليم) ابتداء وفيه تقديران : أحدهما وفوق كل ذي علم من هو أعلم منه حتى ينتهي ذلك إلى الله جل وعز ، والتقدير الآخر وفوق كل ذي علم عالم بكل شيء ، وهو الله جل وعز .

﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ .. ﴾ [٧٧]

جزم بأن ، والجواب (فَقَدْ سَرِقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ) السعني على حذف القول

(١) تيسير الداني ١٠٤ .

(٢) ب ، د : فيما .

(٣) ب ، د : قول الله .

شرح إعراب سورة يوسف

والتقدير فقد قيل سرق أخ له ومن أحسن ما قيل في معناه أن السُّدِّي قال : كانت عسة يوسف تَمُزُّ تَمِيلُ إليه وهي رُبَّتُهُ فلَمَّا تَرَعَرَعَ أرادوا أن يأخذوه منها فاحتالت في منعهم فأحدثت منطقة إسحاق ^{١٠} فشدَّنها في وسطه من تحت ثيابه وكان حكم السارق إذا سرق أن يُستحدم فاحتالت بهذا فأخذته عندها فلماذا قال إخوته : « فقد سرق أخ له من قبل » (فأسرَّها يوسف في نفسه ولم يُدها لهم) للعلاء في هذا أقوال : منها أنه أسرَّ في نفسه قوله « أنتم شرُّ مكانا » وقيل : أسرَّ في نفسه السجادة لهم على ما قالوا فيه ، وقيل : أسرَّ في نفسه الحجة على ما قالوا ولم يرد أن يبين عذره في ذلك ؛ وقيل : أسرَّ في نفسه قولهم « فقد سرق أخ له من قبل » ولم يرد أن يبيع هذا وينشئ ^{١١} (قال أنتم شرُّ مكانا) ابتداء وحيز (مكانا) منصوب على البيان أي فعلاً .

﴿ .. إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا .. ﴾ [٧٨] من نعته .

﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ .. ﴾ [٧٩]

مصدر (أن تأخذ) في موضع نصب أي من أن تأخذ (إلا من وحدها) في موضع نصب بتأخذ (إِنَّا إِذَا لَطَّالِمُونَ) أي إن أخذنا غيره .

﴿ فَلَمَّا اسْتِأْذَنُوا / ١١٠ / مِنْهُ خَلَصُوا .. ﴾ [٨٠]

أي انفردوا وليس هو معهم (نجياً) نصب على الحال ، وهو واحد يؤدي عن جمع ^(٢) وجمعه أنجية . (وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ) « ما » زائدة لا موضع لها من الإعراب ، وقيل : هي في موضع رفع على الابتداء وسعى رفع تفريطكم

(١) ب ، د : وينشر

(٢) ب ، د : جماعة .

شرح إعراب سورة يوسف

في يوسف عليه السلام ، وقيل موضعه نصب عطف على « أَنْ » ، والمعنى ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله وتعلموا تفريطكم في يوسف عليه السلام (فلن أرح الأرض) أي من الأرض (حتى يأذن لي أبي) نصب بحتى وهي بدل من « أَنْ » (أو يحكم الله لي) عطف على « يأذن » ، والمعنى - والله أعلم - أو يحكم الله لي بالمرء مع أخيه فأمضي معه الى أبي . (وهو خير الحاكمين) ابتداء وخبر .

﴿ ارجعوا إلى أبيكم فقولوا . . ﴾ [٨١]

له (يا أبانا إن ابنك سرق) قال أبو حاتم : ذكر قوم (إن ابنك سرق)^(١) قالوا معناه زعمي بالسرقة كما يقال ظلم فلان وخون قال : ولم أسمع له اسنادا . قال أبو جعفر : ليس نفيه السماع بحجة على من سمع ، وقد روى هذا الحرف غير واحد منهم محمد بن سعدان الحوي في كتابه « كتاب القراءات » وهو ثقة مأمون وذكر أنها قراءة ابن عباس . قال أبو اسحاق : وقرئ (إن ابنك سرق) وهو يحتمل معنيين : أحدهما علم منه السرقة ، والآخر أنهم بالسرقة . (وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا لنغيب عنك خائفا) أي لم نعلم وقت أخذنا منك أنه يسرق فلا نأخذه .

﴿ واسأل القرية التي كنا فيها . . ﴾ [٨٢]

أي أهل القرية . قال سيوري : ولا يجوز : كلم هندا وأنت تريد غلام هند ؛ لأن هذا يشكك .

(١) انظر معاني الفراء ٥٣/٢ .

﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً ۖ ۞ [٨٣]

أي زينت من غير أن تكون منه سرق (فصبّر جميل) أي أولى من الجزع .
(عسى الله أن يأتيهم بجيعة) ؛ لأنه كان عنده أن يوسف عليه السلام لم يست وانما غاب عنه خبره لأن يوسف عليه السلام حُبل وهو عدل لا يملك لنفسه شيئاً ثم اشتراه الملك فكان في داره لا يظهر للناس . ثم حبس فلما تمكّن احتان في أن يعلم أبوه ^(١) خبره ولم يوجه برسول ؛ لأنه كره من أخوته أن يعرفوا ذلك فلا يدعوا الرسول يصل إلى أبيه . وقال « بهم » لأنهم ثلاثة يوسف وأخوه والمتخلف مع أخيه .

﴿ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفَا عَلَى يُونُسَ ۖ ۞ [٨٤]

قال أبو اسحاق : الأصل يا أسفي أبدل من الياء ألف بخفة الألف والفتحة .
(وابيضت عيناه من الحزن) وقال : سأل قوم عن معنى شدة حزن يعقوب عليه السلام فللعلماء في هذه ثلاثة أجوبة : منها أن يعقوب عليه السلام لما علم أن يوسف عليه السلام حي حاف على دينه فاستأجر حرته لذلك ^(٢) . وقيل : إنما حزن لأنه سلمه إليهم وهو صبي فندم على ذلك . والجواب الثالث أبينها وهو أن الحزن ليس محظوراً وإنما المحظور الولد ^(٣) . وشق الثياب والكلام بها لا ينبغي . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تدمع العين ويحزن القلب ولا بقول ما يسخط الرب » ^(٤) وقد بين الله جل وعز بقوله (فهو كظيم) .

﴿ قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُونُسَ ۖ ۞ [٨٥]

قال الكسائي : يقال : فتأت وفتئت أفعل ذلك أي ما زلت . وزعم الفراء أن

(١) ب : أباه . (٢) ب : على ذلك .

(٣) أ : الولد والتصويب من ب .

(٤) مسلم فضائل - ٦٢ ، المعجم المفهرس لوتنسك ١٤٤ / ٢

« لا » مضمرة وأنشد :

٢٤٢ - فَقُلْتُ يَمِينُ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا

ولو قَطَعُوا رَأْسِي لَذِيكَ وَأَوْصَالِي^(١)

والذي قال حسن صحيح ، ورغم الخليل وسبويه أن « لا » تنصرف في القسم لأنه ليس فيه إشكال . ولو كان موجبا^(٢) لكان باللام والنون . (حتى تكون حرضا) يقال : حَرَضَ وَحَرَضَ حَرُوضًا وَحَرُوضَةً إِذَا بَلَى وَسَقَمَ . وَرَجُلٌ حَارِضٌ وَحَرَضٌ إِلَّا أَنْ حَرَضًا لَا يَشْتِي وَلَا يُجَسِّعُ وَمِثْلُهُ قَدَسٌ وَحَرِي لَا يَشِيَاءُ وَلَا يَجْمَعَانِ . وحكى أهل اللغة : أَحْرَضَهُ الْهَمُّ إِذَا اسْقَمَهُ وَرَجُلٌ حَارِضٌ ١١١ / أي أحسن

﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي . . ﴾ [٨٦]

حقيقة البث في اللغة ما يرد على الإنسان من الأشياء المهلكة التي لا يتهيأ له أن يخفيها وهو من بَثَّتْهُ أَي قَرَقَتْهُ فَسُمِّيَتْ الْمَصِيبَةُ بَثًّا مجازاً .

﴿ يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ . . ﴾ [٨٧]

أي اذهبوا إلى هذا الذي طلب منكم احاكم واحال عليكم في أحده فسلوه عنه وعن مذهبه .

﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ . . ﴾ [٨٨]

أي المستع (سَنَّا وَأَهْلِيَا نُفِرُ) فحضعوا له وتواضعوا فرق ف ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾ [٨٩] قيل : هذا بهذا أنهم كانوا

(١) الشاهد لامرى القيس أنظر ديوانه ٣٢ ، الكتاب / ١٤٧ . معاني الفراء ٥٤ / ٢ ، كتاب الأضداد لابن الأنباري ١٤٢ .

(٢) د . واجما

شرح إعراب سورة يوسف

مسفاراً في وقت اخذهم ليوسف عليه السلام حتى تركوا أحماء منفرداً منه لا يقاء منهم
فتنبهوا **﴿ قَالُوا إِنَّكَ لَآتَى مُوسَىٰ ۝ [٩٠] عَلَىٰ تَحْفِيفِ الْهَمَّةِ الثَّانِيَةِ ، وَيَجُوزُ
تَحْقِيقَهُمَا ، وَأَنْ يَدْخُلَ بَيْنَهُمَا الْفَاءُ ، وَيَجُوزُ ، إِنَّكَ ۝ عَلَى الْخَيْرِ (إِنَّهُ مِنْ يَتَّقُ وَيُخْشَى)**
انتهاء كناية عن الحديث والجملة الخبر . وكذا الجملة الخبر في قوله جل وعز .
(فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) .

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا ۝ [٩١] ۝

الأصل همزتان **تَحَفَّيْتُ** الثانية ولا يجوز تحقيقهما . واسم الفاعل **مُؤَثِّرٌ** ،
والمصدر **إِثْرٌ** . ويقال : **آثَرْتُ التُّرابَ** إثارة فأنما **شِيرٌ** وهو أيضاً على **أَفْعَلَ** ثم **أَعْلَى** .
والأصل **أَثَرٌ** (١) قلبت حركة الياء على **أَثَرٌ** (٢) فانقلبت الياء ألفاً ثم حذف لالتقاء
الساكنين ، و**آثَرْتُ** الحديث على فعلت فأنما **أَثَرُهُ** (وإن كُنا لحاظين) من خطي ،
يُخْطِئُ إذا أتى الخطيئة .

﴿ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ۝ [٩٢] ۝

تم الكلام ومعنى اليوم الوقت يغفر الله لكم فعل مستقبل فيأمر بالدعاء .

﴿ اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا ۝ [٩٣] ۝

هذا نعت للقميص والقميص مذكر . فاما قول الشاعر :

٢٤٣ - **بَدَعُوْهُ هَوَازِنَ وَالْقَمِيصُ مُفَاضِلَةٌ**

فَوْقَ النَّطَاقِ تَشْدُّ بِالْأَزْوَارِ (١)

(١) في ب ود « أثير فنقلت حركة الياء » .

(٢) الشاهد الجريز نظر : شرح ديوان جرير ٣١٩ ، تدعى بجمع تحت الحاء . . . اللسان (ومعنى

« تدعو هوازن . . تحت النطاق » . . .

شرح إعراب سورة يوسف

فتقديره والتميص دوع مفاضة ، (يأت بصيرا) جواب الأمر (وأتوني بأهلكم أحسين) توكيد في موضع خفض ، ولا يجوز أن يكون نصبا على الحال لأنه تابع لما قبله .

﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ .. ﴾ [٩٦]

« أن » زائدة للتوكيد (فارتد بصيرا) نصب على الحال .

﴿ .. أَوَى إِلِيهِ أَبُوهُ .. ﴾ [٩٩]

نصب بالفعل ، وكذا ﴿ وَرَفَعَ أَبُوهُ .. ﴾ [١٠٠] سُجْداً على الحال .

﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ .. ﴾ [١٠١]

في موضع نصب لأنه نداء مضاف ، والتقدير يا رَبِّ (فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) نصب على النعت : وان شئت كان نداء ثانيا .

﴿ ذَلِكَ .. ﴾ [١٠٢]

ابتداء (من أنباء الغيب) خبره (نُوحِيهِ إِلَيْكَ) خبر ثان . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون « ذلك » بمعنى الذي و (نُوحِيهِ إِلَيْكَ) خبره أي الذي من أنباء الغيب نُوحِيهِ إِلَيْكَ .

﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ .. ﴾ [١٠٣]

اسم « ما » (ولو خَرَصْتَ) أي على هدايتهم^(١) (بِمُؤْمِنِينَ) خبر ما .

(١) أ : على هذا هم والتعريب من ب ، د .

﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ . . ﴾ [١٠٥]

قال الخليل وسيبويه^(١) هي « أي » دخلت عليها كاف التشبيه فصارت بمعنى « كم » . قال أبو جعفر : ولا يجوز الوقف عليها إلا وكأي كما تقول : أنت كزيد ، ولا يقول أحد من العرب : أنت كزيدن ، بنون ، وقد اعتلّ النحويون لهذا فقالوا : لا يوقف على التنوين لئلا يشبه النون التي يقع عليها الأعراب إلا أنه يجوز الروم^(٢) والأشمام^(٣) في المرفوع ، والروم في المخفوض ، والأسكان في المخفوض أجود ، وأكثر ما جاء في كلام العرب وأشعارها^(٤) « كائن » من رجل قد رأيته على وزن كاع ، وقرأ بهذه اللغة جماعة من أئمة المسلمين منهم أبي بن كعب وعبد الله بن عباس وسجاهد وابن كثير وأبو جعفر وشيبة والأعرج والأعمش ، وزوي عن ابن محبص (وكئن) على وزن كعن ، وفعل هذا بهذا الحرف لكثرة في كلامهم ، وقيل روي عن الحسن وكابن بغير همز . (وهم عنها معرضون) ابتداء وخبر أي لا يتمكرون وبين أنهم لا ينفكرون بقوله جل وعز ﴿ وما يؤمن أكثرهم ﴾ ١١٢ ب / بالله إلا وهم مشركون ﴾ [١٠٦] إذا قيل لهم : من خلقكم وخلق السماوات والأرض ؟ قالوا : الله جل وعز ثم يشركون معه غيره .

﴿ . . أَوْ تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً . . ﴾ [١٠٧]

نصب على الحال وأصله المصدر وقال محمد بن يزيد : جاء عن العرب حال بعد نكرة وهو قولهم : وقع أمر نعتة وفجأة . قال أبو جعفر : وبمعنى بَغْتَةً

(١) الكتاب ١/ ٢٩٧ ، ٢٩٨ .

(٢) روم . هو تضعيفك الصوت بالحاء حتى يذهب ذلك معظم صواتها فسمع لها صوت حاصلا بدونه .

الأعشى بحاسة سمعه . (انظر تيسير الداني ٥٩) .

(٣) مر ذكره .

(٤) ب ، د : وأشعارهم .

أصابه من حيث لم يتوقَّع .

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي ۖ ﴾ [١٠٨]

ابتداء وخبر (أنا) توكيد (ومن أتبعني) عطف على المضممر .

﴿ ۖ وَلَذَارُ الْأَخِرَةِ ۖ ﴾ [١٠٩]

ابتداء (خيرٌ) خبره وزعم الفراء^(١) أن الدار هي الآخرة أي أضيف الشيء إلى نفسه ، واحتج الكسائي بقولهم : صلاة الأولى : واحتج الأحفش بقولهم : مسجد الجامع . قال أبو جعفر : أضاف الشيء إلى نفسه محال لأنه إنما يضاف الشيء إلى غيره ليعرف به ، والأجود الصلاة الأولى لأنها أول ما صُلِّي حين فرضت الصلوات . وأول ما أظهر فلذلك قيل لها أيضا : ظهر والتقدير ولدار حال الآخرة خيرٌ .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا ۖ ﴾ [١١٠]

هذه القراءة البينة عطف على استيأس وقرأ بها من الصحابة عائشة رضي الله عنها ، وقرأ ابن مسعود وابن عباس رحمهما الله (وظنوا أنهم قد كذبوا)^(٢) والتقدير وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا ، وقرأ مجاهد (وظنوا أنهم قد كذبوا)^(٣) أي وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا لما رأوا من تفضل الله جلّ وعز في تأخيرهم العذاب . وروى عن عاصم (فُجِّي من نساء) بنون وإحادة و (من) في موضع رفع اسم ما لم يسم فاعله .

(١) معاني الفراء ٥٥/٢ .

(٢) أنظر معاني الفراء ٥٦/٢ ، مختصر ابن خالويه ٦٥ .

(٣) السائقان

شرح إعراب سورة يوسف

﴿ .. وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ .. ﴾ [١١٢]

أني ولكن كان ، ويجوز الرفع بمعنى ولكن هو تصديق الذي بين يديه
(وتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) .

شرح إعراب سورة الرعد

بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر :

* المر تلك آيات الكتاب .. * [١]

ابتداء وخبر ، ويجوز أن يكون التقدير هذا الذي أنزل اليك تلك آيات الكتاب التي وعدت بها (والذي أنزل اليك من ربك الحق) ابتداء وخبر ، ويجوز أن يكون الذي عطفاً على آيات في موضع رفع ويكون الحق مرفوعاً نعتاً للذي أو على ضمير مبتدأ . ويجوز أن يكون الذي في موضع خفض عطفاً على الكتاب ويكون الحق رفعاً على ضمير مبتدأ ، ويجوز خفضه يكون نعتاً للذي (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) أي بعد وضوح الآيات .

* الله الذي رفع السموات .. * [٢]

ابتداء وخبر أي ولا بد لها من رافع فهذا من الآيات (بغير عمد ترونها) خبر ، ترونها في موضع نصب على الحال أي رفع السموات مهيئة بغير عمد ، ويجوز أن يكون مستأنفاً أي رفع السموات بغير عمد ثم قال أنتم ترونها ، ويجوز أن يكون ترونها في موضع خفض أي بغير عمد مهيئة أي لو كانت بعمد

(١-٢) ساقط من ب ، د

شرح إعراب سورة الرعد

لرأيتموها لكثافة العمدة .

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ . . . ﴾ [٣]

ابتداء وخبر فدل على قدرته جل وعز في الأرض بعد أن دل عليها في السماء . (وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي) حَوَّكْتَ الياء في موضع النصب لخفة الفتحة ولم تنصرف لأنها قد صارت بمنزلة السالم . « أن » تميد بكم « في موضع نصب أي كراهة أن تميد بكم » .

﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ . . . ﴾ [٤]

ابتداء وخبر ، ودل بهذا على قدرته جل وعز (وَجَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ) عطفاً ، ويجوز و « جنات » ١١٢ / أ / على « وجعل فيها جنات » . ويجوز أن يكون في موضع خفض عطفاً على كل (وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صُفْوَانٌ وَغَيْرُ صُفْوَانٍ) بالخفض^(١) قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة ، وقرا أبو عمرو وابن كثير (وَزُرْعٌ) بالرفع ، ما بعده مثله . قال الأصمعي : قلت لأبي عمرو بن العلاء كيف لا تقرأ « وَزُرْعٌ » بالجر ؟ فقال : الجنات لا تكون من الزرع . قال أبو جعفر : هذا الذي قاله أبو عمرو رحمه الله لا يلزم من قرا بالجر لأن بعده ذكر النخيل وإذا اجتمع مع النخيل الزرع قيل لهما : جنة ، وحكي عن محمد بن يزيد أنه قال « وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ » بالخفض أولى لأنه أقرب إليه واحتج بحكاية سيويه : (٣١) حَشَبْتُ صُدْرَهُ وَصَدْرُ زَيْلٍ . وإن الجر أولى من النصب لقربه منه كذا « وَزُرْعٌ » أولى لقربه من أعناب ، « صُفْوَانٌ » جمع صُفْوٍ مثل نسوة ونشوان وقبوفنوان ، وحكى سيويه قُنُونٌ ، وقال الفراء :

(١ - ١) هذه العبارة كذا وردت في أ ، ب وهي إعراب ، أن تميد بكم ، التي هي جزء من الآية ١٥ - النحل و ١٠ - لقمان و ٣١ - الأنبياء .

(٢) تيسير الداني ١٣١ .

(٣) الكتاب ١ / ٣٧ .

« صُنُون » بالضم لغة تميم وقيس والكسر لغة أهل الحجاز ، فإن جمعت صنوان في أقل العدد قلت : أصناء والكثيرة ضيى وحصى . وقرأ الحسن وعاصم وحبيب وابن محيصن (يسنى) بالياء على تكثير النبت أو الجمع ، واحتج أبو عمرو للنايب بأن بعده (وتفضل بعضها) ولم يقل بعضها . قال أبو جعفر : وهذا احتجاج حسن ، وقرأ أهل الحرمين وأهل البصرة (وتفضل) بالنون ، وقرأ أهل الكوفة إلا عاصم (ويفضل) بالياء قال أبو عبيد وتفضل على الاستئناف ، ويفضل على أول السورة . وهذا شيء قد تقدم وانفصل بقوله عز وجل « وفي الأرض قطع متجاورات » . قال أبو جعفر : وهذا احتجاج حسن (إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون) في موضع خفض أي عقلاء .

﴿ وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ ﴾ [٥]

أي فيجب أن تعجب من قولهم العقلاء لأنه جهلٌ إذ كان الله جل وعز قد دلهم على قدرته وأراهم من آياته ما هو أعظم من إحياء الموتى . و « عجب » مرفوع ينوي فيه التأخير على خير المبتدأ^(١) (إِنْ كُنَّا تَرَاءِبًا) العامل في « إذا » كنا لأنه لا يجوز أن يعمل ما بعد إن فيما قبلها فاذا قرأ « إِنْ » العامل « إذا » فعل محذوف والتقدير أتعت إذا . (أولئك الذين كفروا ربهم) أي من سأل عن البعث سأل منكراً له بعد البراهين فقد كفر ونظير هذا « ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا »^(٢) أي جادل منكراً . (وأولئك) مبتدأ (والأغافل) مبتدأ ثان (في أعناقهم) في موضع الخبر ، والجملة خبر الأول (وأولئك أصحاب النار) مبتدأ وخبر .

(١) في ب : الابتداء

(٢) آية ٤ - غافر .

﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۖ ۞ [٦]

قال قتادة : بالعقوبة قبل العافية قال أبو اسحاق : هو من قولهم : اللئيم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم . (وقد خلت من قبلهم المثلثات) قد ذكرنا^(١) ما فيه قال الفراء :^(٢) بنو نمير يقولون : مثلثات يسكرون الماء (وإن ربك لبدو مغفرة للناس على ظلمهم) روي عن ابن عباس أنه قال : ليس في القرآن أرجأ من هذه .

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۖ ۞ [٧]

وإنما قالوا هذا بعد ظهور الايات والبراهين على النعت والتهزء فقال الله جل وعز : (إنما أنت مُنذِرٌ) أي تنذرهم العذاب لكفرهم بعد البراهين (ولكل قوم هاد) قد ذكرنا^(٣) قول أهل التفسير فيه . وفيه تقديران في العربية : يكون هاد معطوفاً على منذر ، وهذا من أحسن ما قيل فيه لأن المنذر هو الهادي إلى الله حل وعز ، والتقدير إنما أنت منذر هاد ، والتقدير الآخر أن يكون مرفوعاً بالابتداء ، والتقدير ولكل قوم نبي هاد .

﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْبِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ ۖ ۞ [٨]

ابتداء وخبر ، وكذا (وكل شيء عنده بمقدار) .

﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ ۖ ۞ [٩]

نعت ، وإن شئت على اضممار مبتدأ ، وإن شئت بالابتداء وما

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٨٧ أ .

(٢) معاني الفراء ٥٩/٢ .

(٣) أنظر ابن النحاس ١٨٧ .

شرح إعراب سورة الرعد

عبادة/ ١١٢ ب / حمزة ويجوز في الأعراب النصب على المذبح والحفظ على السدل و (الكبير) الملك المقتدر على كل شيء و (المتعال) المستعلي على كل شيء ، وحذفت الياء لأنه رأس آية .

﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ ﴾ [١٠]

مرفوع يُنَوَى به التأخير . قال أبو اسحاق : والتقدير ذو سواء ، كما يقال : رَجُلٌ عَدْلٌ ، وقيل : سواء بمعنى قَسَوَ وهم مرفوع بالابتداء . قال أبو اسحاق : ولا يجوز عند سيوييه هذا لأنه لا يُتَذَّأ بنكرة . قال أبو جعفر : والمعنى أنه يستوي عند الله جل وعز هؤلاء وعلمه بهم واحد ، وقال حسان :

٢٤٤ - فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ

وَيَمْدَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءٌ (١)

أي بمنزلته عند الله جل وعز .

﴿ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ ﴾ [١١]

حسب معقبة والهاء للمبالغة ولهذا جاز (يحفظونه) على التدكير (من أمر الله) أي حفظهم إياه من أمر الله جل وعز أمرهم أن يحفظوه مسا لم يقدر عليه وقيل المعنى أن المعقبات من أمر الله جل وعز وهذان الحواريان على قول من قال : أن المعقبات الملائكة وأما من قال : أن المعقبات الشُّرَطُ فالمعنى سيده يحفظونه من أمر الله على قولهم . (إِنْ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرَهُ) ما بأنفسهم) فيه قولان : أحدهما أن المعنى أن الله لا يغير ما بإنسان من بعبدة

(١) أنظر ديوان حسان بن ثابت ٨ ، معاني القرآن للفراء ٣١٥/٢ ، أمن يهجو ... تفسير الطبري ١٤٠/٢٠ .

شرح إعراب سورة الرعد

وكرامة ابتداء بها بأن يعاقبه أو يعذبه إلا أن يغير ما بنفسه ، والقول الآخر أن الله جل وعز لا يغير ما بقوم مؤمنين صالحين فيسميهم كافرين فاسقين إلا أن يفعلوا ما يوجب ذلك ، لا يأمر بذلالتهم إلا أن يغيروا ما بأنفسهم . (وإذا أَرَادَ اللهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ) فَخَذَرَهُمُ اللهُ جل وعز بعد أن أعلم أنه يعلم سرائرهم وما يخفون . (وما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ) أي من ولي ينصرهم ويمنع منهم .

﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ . . ﴾ [١٢]

ابتداء وخبر (خوفًا وَطَمَعًا) على المصدر . وقول^(١) أهل التفسير خوفًا للمسافر وطمعا للحاضر على الأكثر . وحقيقته على العموم لكل من خاف أو طمِع (وينشئ السحاب الثقال) جمع سحابة فلهذا نُعِبَ بالثقال .

﴿ وَيَسْبِغُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ . . ﴾ [١٣]

أهل^(٢) التفسير يقولون : الرعد^(٣) اسمُ ملكٍ فهذا حقيقة ، وقيل ؛ أنه مجاز [وانه الصوت فيكون معنى يسبح يذلُّ على تنزيه الله جل وعز عن الأشباه فنسب التسبيح اليه مجازًا]^(٤) .

﴿ . . وما دُعَاءُ الْكَافِرِينَ . . ﴾ [١٤]

أي وما دعاء الكافرين الأوثان (إلّا في ضلالٍ) عن الصواب وعن الانتفاع بالاجابة .

(١) ب ، د : وقار

(٢ - ٢) سقط من ب ، د

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، د

شرح إعراب سورة الرعد

﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ [١٥]

قد تكلم العلماء في معنى هذا ، ومن أحسن ما قيل أن السجود ههنا الخضوع لتدبير الله جل وعز وتصريفه من صفة^(١) وسقم وغيرهما (طوعاً وكرهاً) أي يقادون على ما أحسوا أو كرهوا لا حيلة لهم في ذلك ، وطلألهم أيضاً منقاداً لتدبير الله جل وعز واجرائه الشمس بزيادة الظل ونقصانه وزواله بتصريف^(٢) الزمان وجري الشمس على ما دبره جل وعز .

﴿ .. هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ .. ﴾ [١٦]

أي المؤمن والكافر (أم هل تستوي الظلمات والنور) أي الكفر والإيمان .

﴿ .. فَسَأَلْتُ أَوْدِيَةَ بِقَدْرِهَا .. ﴾ [١٧]

قال أهل التفسير : أي بقدر ملئها ، وقيل : ما قَدَّرَ لها (فاحتمل السيل زيدا رايياً) ثم الكلام ثم قال جل وعز (وما تؤفدون عليه في النار اغتاء حلية أو متاع زيد) رفع بالابتداء عند البصريين ، وقال الكسائي : (٣) ارتفع لأن معناه مما تؤفدون عليه في النار زيد ، قال : وهو الغناء . وقد غنى يغني غنياً وغنياناً وهو ما لا يستفيع به مثله أي مثل زيد البحر (كذلك) هي موضع نصب ، (فأما الزيد) أي من هذه الأشياء (فيذهب جفاء) على الحال من قولهم : انجفأت القدر إذا زمت بزبيدها ، وهو الغناء أيضاً .

(١) ب . د : إلى .

(٢) ب ، د : لتصرف .

(٣) في ب ود زيادة ، إنما .

شرح إعراب سورة الرعد

﴿ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ . . ﴾ [١٨]

في موضع رفع يجوز أن يكون التقدير جزاء الحسنى ، وقيل : هو اسم للجنة . أولئك لهم سواء الحساب والناقشة والتوبيخ واحباط الحسنات بالسيئات .

﴿ الَّذِينَ يُوقُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ . . ﴾ [٢٠]

في موضع رفع على البدل من قوله جل وعز (إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ) (الألباب) .

﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ . . ﴾ [٢١]

أي يصلون أرحامهم ومن / ١١٣ / أمر الله جل وعز باكرامه واجلاله من أهل الطاعة .

﴿ . . وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ . . ﴾ [٢٢]

أي يدفعون ، إذا همَّوا بالسيئة فكروا فارتدعوا ودفعوها بالاستغفار والاقلاع . وهذا حسن من الفعل ، وينهون أيضاً عن المنكر بالموعظة أو بالغلظة فهذا كله حسن . (أولئك لهم عُقْبَى الدار) .

﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ . . ﴾ [٢٣] ، [٢٤]

بدل من عقبى (يَدْخُلُونَهَا وَمِنْ صَلَاحٍ) وهذا من مشكل النحو لأن أكثر النحويين يقولون : صرته وزيد ، فيجى حتى يؤكده المضمرة . فتكلم النحويون في هذا حتى قال جماعة منهم قتت وزيد ، حيد سائف لأن هذا ليس بمنزلة المحرور لأن المحرور لا يفصل بحال ، وكان أبو اسحاق يذهب إلى أن

شرح إعراب سورة الرعد

الأجود : قُمتُ وزيدا بمعنى معاً إلا أن يطول الكلام فتقول : قُمتُ في الدار وزيداً ، وضربتك أمس وزيداً وإن شئت نصت . وإنما ينظر في هذا إلى ما كان منفصلاً فيشبه بالتوكيد . قال أبو جعفر : يجوز عندي - والله أعلم - أن يكون « من » في موضع رفع ويكون التقدير أولئك ومن صالح من أباؤهم وأزواجهم وذرياتهم لهم عفى الدار . (والسلاكة) ابتداء (يدخلون) في موضع الخبر ، والتقدير يقولون (سلامٌ عليكم) .

﴿ ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه ﴾ [٢٧] .

هذا أيضاً على التعمت بعد أن راوا الآيات .

﴿ الذين آمنوا ﴾ [٢٨]

في موضع نصب على البدل من (من) (وتطش قلوبهم بذكر الله) أي بوعده . (ألا) تنبيه (يذكر الله تعلمين القلوب) أي قلوبهم .

﴿ الذين آمنوا ﴾ [٢٩]

في موضع رفع بالابتداء وخبره (طوبى لهم) ويجوز أن يكون « الذين » في موضع نصب بدلاً من « من » ويسمى أعني . ويجوز أن يكون « طوبى » في موضع نصب بمعنى جعل الله لهم طوبى .

﴿ كذلك أرسلناك ﴾ [٣٠]

الكاف في موضع نصب والأمة الجماعة .

﴿ ولو أن قرآناً سُيرت به الجنال ﴾ [٣١]

« أن » في موضع رفع أي لو وقع هذا وللعلماء في هذه الآية أقوال منها

شرح إعراب سورة الرعد

أن الجواب محذوف ، والتقدير لكان هذا القرآن ، وقيل : التقدير لما آمنوا . قال الكسائي : المعنى وددنا أن قرأنا سُيِّرَتْ به الجبال فهذا بغير حذف ، والفرء فيها قول حسن . قال : يكون الجواب فيما قبله أي وهم يكفرون بالرحمن ولم أن قرأنا سُرَّت به الحال . (بل لله الأمر جميعاً) على الحال (أفلم يئأس الذين آمنوا) وفيه لغات : يقال : يئس ويقال : يئس على فعل يفعل ، ويقال يئس يئس . المستقل على لفظ الماصي (أن لو يشاء الله) في موضع نصب .

﴿ أَقَمَّنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ .. ﴾ [٣٣]

رفع بالابتداء ، والخبر ، محذوف دلّ عليه (وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ) قال الكسائي والفرء التقدير كسبوا كسبتهم (قُلْ سَمَوْهُمْ) (أي سمواهم)^(١) حلق خلفه أو فعل فعلوه بقدرتهم (أَمْ بظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ) قيل : معناه ليس له حقيقة ، وقيل : أو بظاهر من القول قد ذكر في الكتب . وقروا يحى س وثب (وصدّوا) بكسر الصاد لأن الأصل صدّدوا فقلبت حركة الدال على^(٢) الصاد .

﴿ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ [٣٤]

لعنة الله جل وعز إياهم ومعاداة المؤمنين لهم .

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ .. ﴾ [٣٥]

رفع بالابتداء عند سيوية ، والتقدير عنده فيما يُقَصُّ عليكم مثل الجنة

(١) زيادة من ب و د .

(٢) ب ، د : الى .

شرح إعراب سورة الرعد

أو مثل الجنة فيما نقص عليكم . وقال الفراء (١) . الواقع له « تحري من تحتها الأنهار » . والسعي الجنة التي وعد المستقون تحري من تحتها الأنهار كما يقال : حلية فلان أسمر . قال محمد بن يزيد : من قال : مثل سعي صفة فقد أخطأ لأنه إنما يقال : صفة فلان أنه طريف وأنه كريم ، ويقال : مثل زيد مثل عمرو « ومثل » مأخوذ من المثال والحدود ، وصفة مأخوذة من التحلية (٢) والنعمة ، وإنما التقدير فيما نقص عليكم مثل الجنة (ألقها دالم) وفيها كذا وفيها كذا . (تلك غنى الذين اتقوا) ابتداء وحرر . وكذا (وغنى الكافرين النار) .

﴿ وَالَّذِينَ آمَنَهُمُ الْكِتَابُ . . ﴾ [٣٦]

قيل : يعني به المؤمنين والكتاب القرآن (من الأحزاب) أي الذين تحزبوا على عداوة رسول الله ﷺ والمؤمنون ينكرون ما لم يوافقهم . وقيل الذين أوتوا الكتاب اليهود والنصارى يفرحون بالقرآن لأنه مصدق بأنبيائهم وكتبهم وإن لم يؤمنوا بمحمد / ١١٣ ب / ﷺ .

﴿ . . وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله . . ﴾ [٣٨]

أي ألا بأن يأذن له أن يسأل الآلهة فيعلم أن في ذلك صلاحا (لكل أجل كتاب) أي لكل أمية (٣) كتاب مكتوب وأمر مقدر مقصي تقف عليه السلسلة ليعلم بذلك قدرة الله حل وعبر ، وكذلك . . وعنده أم الكتاب ﴿ [٣٩] وقد بينا معنى (٤) (يمحو الله ما يشاء ويثبت) .

(١) معاني الفراء ٦٥/٢ .

(٢) ب ، د : الحلية .

(٣) ب ، د : مدة .

(٤) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٠ ب .

شرح إعراب سورة الرعد

﴿ وَإِنَّمَا تَرِيكَ .. ﴾ [٤٠] في موضع جزم بالشرط ودخلت النون نوكيذا .

﴿ .. نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ [٤١]

جمع طرف . وقد ذكرنا^(١) قول أهل التفسير فيه ، وقال عبد الله بن عبد العزيز : الطرف الكريم من كل شيء ، وجمعه أطراف كما قال الأعشى :

٢٤٥ - هُمُ الطَّرْفُ النَّاسِكِي الْعَدُوُّ وَأَنْتُمْ

بِقُصْوَى ثَلَاثٍ تَأْكُلُونَ الْوَقَائِصَا^(٢)

قال . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه « العلم أودية في أي وإم أخذت منه حسرت فخذ من كل شيء ، طرفاً »^(٣) أي خياراً وقال الله جل وعز « نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » أي من علمائها ، والعلماء هم الخيار الكرماء ، ومنه « ما يدري أي طرفه أطول »^(٤) أي ما يدري الكرم يأتيه من ناحية أبيه أو من ناحية أمه لبلهه ؟ والطرف : الفرس الكريم ، والطارف ما استفيد .

﴿ .. قَلِيلٌ الْمَكْرُ جَمِيعًا .. ﴾ [٤٢] .

أي لله جل وعز المكر الثابت الذي يحقق بأهله . ومعنى المكر من الله حل وعز أن ينزل العقوبة بسبب يستحقها من حيث لا يعلم . (وسيعلم الكفار) والكافر بمعنى واحد يؤذي عن جمع .

(١) المصدر السابق ورقة ١٩١ ا .

(٢) أنظر : ديوان الأعشى ١٤٩ د . . . التاكو العدو . . . الوقائص والوقائذ : المكسورة الأعناق أي انهم يأكلون الميتة من البهائم التي سقطت فكسرت عنقها .

(٣) أنظر البحر المحيط ٤٠٠/٥

(٤) أنظر : مجمع الأمثال للميداني ٢/٢١٤ رقم ٣٥٠٣ د لا يدري أي . . .

﴿ . . قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ . . ﴾ [٤٣]

في موضع رفع (شَهِيداً) على البيان (وَمَنْ عِنْدَهُ) في موضع خفض عطفاً على اللفظ ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على المعنى (يَلْمُ الكتاب) رفع بالابتداء .

شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ أَنْزَلَنَاهُ إِلَيْكَ . . .﴾ [١].

أي هذا كتاب أنزلناه إليك في موضع رفع على النعت لكتاب (لنُخْرِجَ النَّاسَ) لام كي ، والتقدير ليُخْرِجَ النَّاسَ (بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) والأذن يُسْتَعْمَلُ بمعنى الأمر مجازاً (إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ).

﴿اللَّهُ . . .﴾ [٢].

على البدل والرفع على الاستدعاء ، وإن شئت على إضمار مبتدأ ، وكذا (وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ).

﴿الَّذِينَ يَسْتَحْبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا . . .﴾ [٣].

قال أبو إسحاق : عِوَجًا مصدر في موضع الحال . قال أبو جعفر : وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سَلِيمَانَ يَقُولُ : هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولُ ثَانٍ وَهَذَا مِمَّا يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ أَحَدَهُمَا بِحَرْفِ ، والتقدير ويبغون بها^(١) عِوَجًا .

(١) ب، د : لها.

شرح إعراب سورة إبراهيم

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ...﴾ [٤].

نصب بلام كي (فيُضِلُّ الله من يشاء) مستأنف، وعند أكثر النحويين لا يجوز عطفه على ما قبله. ونظيره «لَنُيَسِّرَنَّ لَكُمْ وَنُفِّرَنَّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ»^(١) وأنشد النحويون:

٢٤٦ - يُرِيدُ أَنْ يَعْرِبَهُ فَيَعْجِمُهُ^(٢).

قال أبو إسحاق: يجوز النصب «فيُضِلُّ الله من يشاء» على أن يكون مثل «ليكون لهم عدواً وخزناً»^(٣) أي صار أمرهم إلى هذا.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ...﴾ [٥].

يجوز أن تكون «أَنْ» في موضع نصب أي بأن اخرج قومك. وهذا مذهب سيويه كما يقال: أمرته أن قم والمعنى عنده أمرته أن يقوم ثم حصل على المعنى كما قال:

٢٤٨ - وَأَنَا الَّذِي قَتَلْتُ بَكراً بِالْقَنَّا^(٤).

ويجوز أن تكون «أَنْ» لا موضع لها من الإعراب مثل: أرسلت إليه أن قم.

(١) آية ٥ - الحج.

(٢) الشاهد لرؤية بن العجاج انظروا ديوانه ١٨٦ وقوله «والشعر لا يستطيعه من يظلمه»، الكتاب ٤٣٠/١، شرح الشواهد للشمرى ٤٣٠/١ وورد غير مستوفى. وعلى القرآن للقرطبي ٦٨٧/٢. تفسير الطبري ١٠٦/١٤.

(٣) آية ٨ - القصص.

(٤) نسب الشاهد لمهلل وهو صدر بيت عجزه «وتركت تغلب غير ذات سنام» انظروا: المقتضب ١٣٤/٤، إعراب القرآن المنسوب للزجاج ٢١٤/١ وروى كما يأتي: وإن الذي قتلت بكر بالـقننا ويركب منها غير ذات سنام المقصود والمدود لابن ولاد ٨٨.

شرح إعراب سورة إبراهيم

والسعى أي فَمَ، ومثله قوله سبحانه «وانطلق الملائكة منهم أن امشوا»^(١).

﴿ . . . يَسْؤِمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَذُبُّونَ . . . ﴾ [٦].

في موضع آخر بغير واو كان بالواو فهو عند الفراء^(٢) بمعنى يُعَذِّبُونَكُمْ وَيَذُبُّونَكُمْ^(٣) فيكون التدبيح^(٤) غير العذاب الأول ويجوز عند غيره أن يكون ١١٤ / أ/ بعض الأول وإذا كان بغير واو فهو تبين للأول وبدل منه كما أشد سيويه :

٢٤٨ - متى تأتينا تَلِمِمَ بنا في ديارنا.

نجد خطباً جزلاً وناراً تأججاً^(٥)

﴿ . . . فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [٨].

كسرت إن لأن ما بعد الفاء في المجازاة مستأنف واللام للتوكيد.

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ . . . ﴾ [٩].

على الدل ولم يخفض ثمود لأنه جعل إسماً للقبيلة، ويجوز خفضه يجعل اسماً للحي (والذين من بعدهم) في موضع خفض معطوف (لا يعلسُهُمُ إِلَّا اللَّهُ) رفع بالفعل (جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ).

وإن شئت حذففت الضمة من السين لثقلها (فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ) فإذا

(١) آية ٦ - ص.

(٢) أنظر معاني الفراء ٦٨/٢، ٦٩.

(٣-٣) في ب، د ويذبحوا فيكون الذبح.

للشتمري ٤٤٦/١، شرح القصائد التسع لابن النحاس ٢٤٩ ونسب لعد الله بن الحر في اللسان (نور).

(٤) امشهد باليت غير منسوب في: الكتاب ٤٤٦/١، شرح الشواهد

أفردت قلت: فَمُ وَالْأَصْلُ فَوْهُ، فجمع على أصله مثل حوض وأحواض.

﴿... وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ...﴾ [١١] في موضع رفع بكان.

﴿... وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا...﴾ [١٢] واللازم آذَى يَأْذِي آذَى.

﴿... ذَلِكَ لِمَنْ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدٌ﴾ [١٤].

وَمَنْ آمَالَ أَرَادَ أَنْ يَدَلَ عَلَى أَنَّهُ مِنْ خَفَتِ.

﴿... وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ...﴾ [١٥] ويجوز "رفع عنيد" نعتاً لكل.

﴿يَتَجَرَّعُهُ...﴾ [١٧].

أي تكرهه الملائكة على ذلك ليعذب به (ولا يكاد يسبغ) أي ينزل من حلقه (ويأتيه الموت من كل مكان) أي يأتيه ما يُمَات منه من كل مكان من جسده (ومن ورائه عذاب غليظ) قيل: من وراء ما يُعَذَّب به عذاب آخر غليظ.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ...﴾ [١٨].

التقدير عند سيويه^(٢) والأخفش وفيما يقتض عابكم. وقال الكسائي: إنما مثل أعمال الذين كفروا كرماد، وقال غيره «مثل الذين كفروا» مبتدأ «أعمالهم» بدل منه، والتقدير مثل أعمالهم، ويجوز أن يكون مبتدأ ثانياً كما حكى صنفه فلان أنه

(١ - ١) ساقط من ب، د.

(٢) أنط الكتاب ١/ ٧١ (مثل الجنة التي وعد بها المتقون) وفيما وضع المثل لتحذير الذين كفروا وذكر بعد أخباره وأخباره وكأله على قوله ومن الفضول مثل الجنة أو مما يقتض عابكم مثل الجنة فهو محمول على هذا الإضمار ونحوه.

شرح إعراب سورة إبراهيم

أحمر. قال الفراء^(١) ولو قرأ قارىء بالخفض أعمالهم جاز، وأنشد:

٢٤٩ - ما لِلْجَمالِ مِثْلُها وَفِداً^(٢).

(في يومٍ عاصفٍ) على النسب عند البصريين بمعنى ذي عاصف، وأجاز الفراء^(٣) أن يكون بمعنى في يوم عاصف الريح، وأجاز أيضاً أن يكون عاصف للريح خاصّة ثم يتبعه يوماً، قال: وحكى نحويونا: هذا جحر ضب خرب. قال أبو جعفر: هذا لما لا ينبغي أن يُحمل كتاب الله جل وعز عليه، وقد ذكر سيّويه أن هذا من العرب غلط واستدلّ بأنهم إذا ثنوا قالوا: هذان جحرا ضب خربان؛ لأنه قد استبان بالثنية والتوحيد، ونظير هذا الغلط قول النابغة^(٤):

٢٥٠ - أَمِنْ آلِ مِيةٍ رانِحٍ أَوْ مُغتَدِي

عَجَلانَ ذا زادٍ وَغَيْرُ مُزَوِّدٍ
زَغَمَ البَوَارِخُ أَنَّ رَحَلَتْنَا غَدُ

وبذلك خَبَرْنَا الغُرَابَ الأسودَ^(٥)

فلا يجوز مثل هذا في كلام ولا لشاعر نعرفه فكيف يجوز في كتاب الله جل وعز ثم أنشد الفراء بيتاً:

(١) معاني الفراء ٧٣/٢.

(٢) نسب الشاعر للرباء وبعده، أجد لا يحملن أم حديداء. أدب الكاتب ٢٢٢. شرح أدب الكاتب للحداد البقي ٢٤٨، مغني المصنف ٨١٧. نسب أيضاً صاحب حديد في الغنم ٢٢٨/٢. نسب أيضاً للحطاب في الغنم ٢٢٨/٢. العنقاء المجدبة ٤٤٨/٢. ولم أجد في ديوانها. وهو غير منسوب في معاني الفراء ٧٣/٢.

(٣) انظر معاني الفراء ٧٤/٢.

(٤) انظر ديوان النابغة المدياني ٣٨.

(٥) في الديوان: . . . رحلتنا غداً. . . الغداف الأسود.

شرح إعراب سورة إبراهيم

٢٥١ - يا صاحِ بلغْ ذَوِي الزَّوْجَاتِ كُلَّهُمْ

أَنْ لَيْسَ وَصَلَ إِذَا انْحَلَّتْ عُرَى الذَّنْبِ^(١)

ورغم أن أبا الجراح أنشده آياه بخفض «كلهم»، وهذا مما لا يعرج عليه لأن النصب لا يفسد الشعر، ومن قرأ «في يوم عاصف» بغير تنوين أقام الصنعة مقام الموصوف أي في يوم ريح عاصف.

﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [٢١].

أي من قبورهم ونصب «جميعاً» على الحال (تبعاً) بمعنى ذي تبع، ويجوز أن يكون جمع تابع. قال علي بن سليمان التقدير سواء علينا جزعنا وضربنا.

﴿...إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ [٢٢].

في موضع نصب استثناء ليس من الأول (وما أنتم بمُضِرِّ حَيٍّ) بفتح الياء لأن ياء النفس فيها لعتان: الفتح والسكون إذا لم يكن قبلها ساكن فإذا كان قبلها ساكن فالفتح لا غير، ويجب على من كسرها أن يقرأ «هي عصاي»^(٢) بكسر الياء، وقد قرأ يحيى بن وثاب والأعشى وحمزة (بمُضِرِّ حَيٍّ أَيْ) بكسر الياء، قال الأنخفش سعيد: ما سمعت هذا من أحد من العرب ولا من النحويين، وقال الفراء: لعل الذي قرأ بهذا ظن أن الياء تحذف الكلمة كلها. قال أبو جعفر: فقد صار هذا

(١) ورد الشاهد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ٧٥/٢ وقد نسيه محقق الأستاذ محمد علي النجار لأبي الغريب وهو اعرابي أدرك العباسيين. الخزانة ٣٢٥/٢... ذوي الحاجات كلهم» (غير منسوب).

(٢) آية ١٨ - طه. قراءة الحسن انظر المحتسب ٤٨/٢.

(٣) انظر معاني الفراء ٧٥/٢.

شرح إعراب سورة إبراهيم

بإجماع لا يجوز وأن كان الفراء قد نقض هذا وأنشد:

٢٥٢ - قال لها هل لك ياتافني / ١١٤ ب

قالت له ما أنت بالمرضي^(١)

ولا ينبغي أن يُحمل كتاب الله جل وعز على الشذوذ. ومعنى (بما أشركتمون) من قبل أنه قد كان مشركاً قبلهم، وقيل: من قبل الأمر.

﴿ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة﴾ . [٢٦].

ابتداء وخبر، وأجاز الكسائي والفراء: ومثل كلمة خبيثة على النسق وحكيًا أن في قراءة أبي (وضرب مثل كلمة خبيثة)^(٢).

﴿ . . وأحلوا قومهم دار البوار ﴾ [٢٨] مفعولان.

﴿جهنم﴾ . [٢٩].

منصوب على البدل من دار، ولم تنصرف لأنها مؤنثة معرفة مشتقة من قولهم: ركية جهنم^(٣) إذا كانت مُنْعَرَة.

﴿وجعلوا لله أنداداً ليضلوا عن سبيله﴾ . [٣٠].

نصب بلام كي وبعضهم يسميها لام العاقبة. والمعنى أنه لما آل أمرهم إلى هذا كانوا بمنزلة من فعل ذلك ليكون هذا.

(١) نسب الشاهد للأغلب العجلي في الخزانة ٢/٢٥٧ - ٢٥٨ ، وورد غير مسوب في معاني القرآن للفراء ٢/٧٦ ، المحتسب ٢/٤٩ .

(٢) قراءة أبي في معاني الفراء ٢/٧٦ ، وضرب مثلاً كلمة خبيثة ، وجاء في البحر المحيط ٥/٤٢٢ وفرا أي ، وضرب الله مثلاً كلمة خبيثة .

(٣) جاء في اللسان (جهنم) : بئر جهنم وجهنم : بعيدة القعر . والركية . البئر .

شرح إعراب سورة إبراهيم

﴿قُلْ لِّعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ . [٣١].

في (يقيموا) لتنجيس أقوال : قال الفراء : تأويله الأمر . قال أبو إسحاق : سئل هذا قال المعنى ليقموا الصلاة ثم حدثت اللام لأنه قد تقدم الأمر قال : يجوز أن يكون متبوعاً لأن اللام حدثت وبني لأنه بمعنى الأمر . قال أبو جعفر : وسعت على من سليمان يقول : حدثنا محمد بن يزيد عن الساري قال : التقدير قل للذين آمنوا أقيموا الصلاة يقيموا ، وهذا قول حسن لأن المؤمنين إذا أمرُوا سُبَّ ، مثلاً (١) فهو جواب الأمر (وَيُنْفِقُوا) عطف عليه . (من قبل أن يأتي يوم لا ينفع فيه ولا حائل) جعلت إلا بمعنى ليس ، وإن شئت رفعت ما بعدها بالابتداء ، ويجوز رفع الأول ونصب الثاني بغير تنوين ، ويجوز نصب الأول بغير تنوين ، رفع الثاني بتنوين ونصبه بتنوين . قال الأخفش : حلال جمع حلة وقال أبو عبيد : هو مصدر مثل القتال ، وأنشد :

٢٥٣ - وَلَسْتُ بِمَقْبُولِي الْجَلَالِ وَلَا قَالَ (٢)

﴿... ذَابِّينَ﴾ . [٣٣] على الحال أي دائبين فيما يؤدي إلى صلاح الناس .

﴿وَأَنَا كَمِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ . [٣٤].

في معناه أقوال فمذهب الفراء من كل سؤالكم ، كما تقول : أنا أعطيتك سؤاله وإن لم يسأل شيئاً أي ما لم يسأل لسأله . وقال الأخفش : وأناكم من كل ما

(١) في ب : قبلوه .

(٢) الشاهد لامرئ القيس وصدره ، صرفت الهوى عنهن من خشية الردى .

شرح إعراب سورة إبراهيم

سألتهم شيا، ومثله: أوتيت من كل شيء، أي من كل شيء في رعايتها شيا. قال: يكون على الكثير، وحكى سيبويه: ما بقي منهم مخبر، وذلك معروف في كلام العرب، وفيه قول رابع وهو أن الناس قد سألوا على نفوق أحد الهم الأشياء فخطبوا على ذلك.

﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ۖ ﴾ [٣٥].

مفعولان (واجبني) ويقال على الكثير: جنيني، ويقال: أجنيني (أن نعبد) في موضع نصب والمعنى من أن نعبد الأصنام.

﴿... فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ۖ ﴾ [٣٦].

أي من أهل دوبي ومن أصحابي (ومن عصاني فأتك عفورا رحيم) أي له أن تاب.

﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ ۖ ﴾ [٣٧].

وحذف المفعول لأن «من» تدل عليه وكذا ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ﴾ [٤٠].

﴿وَلَا تُخْسِنَنَّ اللَّهُ غَافِلًا ۖ﴾ [٤٢] مفعولان.

قال أبو إسحاق: «مُخْطَعِينَ مُقْتَنِي رُؤُوسِهِمْ» [٤٣] نصب على الحال. والسعنى ليوم تشخص فيه أبصارهم يخطعون أي مسرعين (لا يأتد إليهم طيفهم) رفع بيرتد (وأفئدتهم) مبتدأ (هواء) خبره.

﴿وَأَنذَرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ﴾ [٤٤].

(١) آية ٢٣ - النمل.

شرح إعراب سورة إبراهيم

ليس لجواب الأمر^(١) ولكنه معطوف على يأتيهم أو مستأنف. وقد أشكل هذا على بعض النحويين حتى قال: لا ينصب جواب الأمر بالناء، وهذا خلاف ما قال الخليل رحمه الله وسيبويه، وقد انشد النحويون:

٢٥٤ - ياناق يسيري غنقاً قبيحاً

إلى سُلَيْمَانَ فَنَسْتَرِيحاً^(٢)

وإنما^(٣) امتنع النصب في الآية لأن السعي ليس عليه^(٤) (أو لم تكذبوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أي من زوال عما أنتم عليه من الأوهام إلى الانتقام والمجازاة ١١٥/أ.

﴿... وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلزُّوْلِ مِنْهُ الْجَبَالُ﴾ [٤٦].

«إن» بمعنى «ما» وهذا يروى عن الحسن كذا، وأن مثله «فإن كنت في شك مما أنزلناه إليك»^(٥)، وكذا «قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين»^(٦) وقد قيل في هاتين الآيتين غير ما قال وذلك في مواضعهما، وقرا سجاهد (وإن كان مكربهم للزول منه الجبال)^(٧) بفتح اللام ورفع الفعل، وبه قرأ الكسائي، وكان محمد بن يزيد فيما حكى عنه يختار فيه قول قتادة. قال هذا الكفريهم مثل قوله حل وعز. تكاد السموات يتفطرن منه^(٨). قال أبو جعفر. وكان أبو إسحاق يذهب إلى أن

(١) في أ «بواجب للأمر» وأظنه تصحيحاً وما أثبت من ب ود.

(٢) مر الشاهد ٢٠٢.

(٣-٣) ساقط من ب، د.

(٤) آية ٩٤ - يونس.

(٥) آية ٨١ - الزخرف.

(٦) رويت عن الإمام علي. انظر معاني الفراء ٧٩/٢.

(٧) آية ٩٠ - مريم.

شرح إعراب سورة إبراهيم

هذا جاء على كلام العرب لأنهم يقولون: لو أنك بلغت كذا ما وصلت إلى شيء وإن كان لا تبلغه وكذا في «إن»، وأنشد سيبويه:

٢٥٥ - لَئِنْ كُنْتَ فِي جُبِّ ثَمَانِينَ قَامَةً
وَرُقُيْتُ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ^(١)

وروي عن عمر وعلي وعبد الله رضي الله عنهم أنهم قرؤوا (وإن كاد مكرهم لتزول منه الجبال)^(٢)، بالذال ورفع الفعل. والسعي في هذا بين وإنما هو تفسير وليس بقراءة.

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾ [٤٧].

مجاز كما يقال: مُعْطِي درهم زيدا، وأنشد سيبويه:

٢٥٦ - تَرَى الثَّوْرَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ
وَسَائِرَهُ يَادُ إِلَى الشَّمْسِ أَحْمَرَ^(٣)

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [٤٨].

اسم ما لم يسم فاعله «غَيْرَ الْأَرْضِ» خبره. وفي معناه قولان: أحدهما أنها تُبَدَّلُ أرضا غير هذه وفي هذا أحاديث. والقول الآخر أن تبديلها أدهاب جبالها وجعلها فاعا صفتها، وتبديل السماء انقطارها وانثار كواكبها وتكوير شمسها، كما يقال: بَدَّلْتُ خَاتَمِي أَي غَيَّرْتُهُ عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ.

(١) الشاهد للأعشى أنظر: ديوانه ق ١٥ ص ١٢٣، الكتاب ١/ ٢٣١، اللسان (سبب) اشتقاق أسماء الله للزجاجي ورقة ١٣٠ ب (غير منسوب).

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ٦٩.

(٣) ورد الشاهد غير منسوب في: الكتاب ١/ ٩٢، معاني القرآن للفراء ٨٠/ ٢، تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٤٨، تفسير الطبري ١٣/ ٢٤٨، الخزانة ٢/ ١٧٣.

شرح إعراب سورة إبراهيم

﴿... مَقْرَنَيْنِ...﴾ [٤٩].

نصب على الحال (مَقْرَنَيْنِ) معطوفة أيديهم وأرجلهم إلى أعناقهم
بالسلاسل والأغلال. والقرنُ يفتح الراء الحلق الذي يجمع به بين الشيئين. قال
جرير:

٢٥٧ - وابنُ اللبون إذا ما لَزَّ في قَرْنٍ

﴿هَذَا بَلَغٌ لِلنَّاسِ...﴾ [٥٢].

ابتداء وحبر أي هذا الوعظ قد بلغ لهم إن اتعظوا (وَلْيَسْدُوا بِهِ) لام كي،
والفعل محذوف نعلم السامع (وَلْيَعْلَمُوا إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلْيَذْكُرُوا الْأَلْبَابَ)
عطف عليه.

(١) الشاهد صدر بيت لجرير عجزه «لم يستطع صولة البرز الفناعيس». أنظر ديوان جرير ٣٢٣، الكتاب
٢٦٥/١، شرح الشواهد للشتمري ٢٦٥/١.

شرح إعراب سورة الحجر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ..﴾ [١] التقدير هذا تلك آيات الكتاب..

﴿رُبَّمَا..﴾ [٢].

فيه ثمانية أوجه : قرأ الأعمش وحمة والكسائي (رُبَمَا) ^(١١) مثقلة، وقرأ أهل المدينة وعاصم (رُبَمَا) ^(١٢) مخففة، والأصل الثقيل، والعرب تخفف المُثَقَّل ولا تثقل المخفف. وقال سيبويه ^(١٣): لو سميت رجلاً رَبَّ مخففة ثم صغرته رددته إلى أصله فقلت: رَبَّيْتُ. قال إسماعيل بن إسحاق: حدثنا نصر بن علي عن أبيه عن الأصمعي قال: سمعت أبا عمرو بن العلاء يقرأ «ربما» مخففة ومثقلة. قال: التخفيف لغة أهل الحجاز والثقيل لغة تميم وقيس وبكر. وحكى أبو زيد أنه يقال: رُبَمَا ورُبَمَا، وهذا على تأنيث الكلمة. فهذه أربع لغات وحكى أبو حاتم: ربما وربما وربنما وربتما. ولا موضع لها من الإعراب عند أكثر النحويين لأنها كافة جيء بها لأن رَبَّ لا يليها الفعل، فلما جئت بما يليها الفعل عند سيبويه لا غير الآ

(١، ٢) تيسر الداني ١٣٥.

(٣) أنظر الكتاب ١٢٣/٢ «ولو حققت رب» مخففة لقلت ربيب لأنها من التضعيف يدلك على ذلك رب الثقيلة.

شرح إعراب سورة الحجر

في الشعر فإنه يليها الابتداء والخبر، وأنشد:

٢٥٨ - ضَدَدْتُ فَاطُولَتِ الصَّدُودَ وَقَلَمًا

وَصَالَ عَلَى طُولِ الصَّدُودِ يَدُومُ^(١)

والجيد قوله:

٢٥٩ - وَطَالَ مَا وَطَالَ مَا وَطَالَ مَا

سَقَى بِكَفِّ خَالِدٍ وَأَطْعَمَا^(٢)

والذي حكيناه قول الخليل وسيبويه، وحكى ١١٥/١ ب/لنا علي بن سليمان عن محمد بن يزيد أن هذا جائز في الكلام والشعر كما أن إنما يكون بعدها الفعل والابتداء والخبر، وسمعت محمد بن الوليد يقول: ليس في حروف الحنض عظم الرب لأن سبيل حروف الحنض أن يضاف بها قبلها [إلى ما بعدها وسبيل رب أن يضاف ما بعده من الفعل إلى ما قبله]^(٣)، وزعم الأخفش أنه يجوز أن تكون «ما» في مومع حنض على أنها تكرر أي رب شي، أو رب وُدَّ يقال: وددت أن ذلك كان، إذا تمليت وُدًا لا غير، ووددت الرجل، إذا أحبيته وُدًا، بضم الواو وموَدَّةً ووددًا وودادًا.

يُذَرِّهِمْ . . ﴿٣﴾.

في موضع أمر فيه معنى التهديد، ولا يقال: وَذَرْ وَلَا وَاذَرْ، والعلة فيه عند

(١) ينسب الشاهد لعمر بن أبي ربيعة: أنظر شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٥٠٢، الكتاب ١/١٢،

٤٥٩. وينسب للمرار الفقيهي في: شرح الشواهد للشتمري ١٢/١، الخزانة ٤/٨٧، ٢٨٩، ورد

غير منسوب في: المحتسب ١/٩٦، الإنصاف لابن الأنباري ٨٥، معنى اللبيب ٢/٥٨٢، ٥٩٠.

(٢) ورد صدر الشاهد فقط في مجالس ثعلب ٣٢٦.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ود.

شرح إعراب سورة الحجر

سببويه أنهم استغنوا عنه بترك، وعند غيره ثقل الواو فلما وجدوا عنها مندوحة تركوها، (يأكلوا) جواب الأمر (وَيَتَمَتَّعُوا) عطف عليه.

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾ [٤].

في موضع الحال، وفي غير القرآن يجوز حذف الواو. ودلّ بهذا على أن كل مُهْلَكٍ ومقتول فبأجله.

﴿مَا تَنْزَلُ^(١) الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [٨] الأصل تَنْزَلُ فحذفت إحدى التاءين تخفيفاً.

والأصل في ﴿إِنَّا﴾ [٩] إِنَّا (نحن) في^(٢) موضع نصب على التوكيد إنَّ ويجوز أن تكون^(٣) في موضع رفع على الابتداء، ويجوز أن تكون لا موضع لها تكون فاصلة. (وإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) اللام الأولى لام خفض والثانية لام توكيد ولم يحتاج إلى فرقي في المضممر لاختلاف العلامة.

﴿كَذَلِكَ نَسْأَلُكَ﴾ [١٢].

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر، وقد تكلم الناس في المضممر ههنا فتبيل: هو كناية عن التكذيب. وقيل: عن الذكر، وقيل: هو مثل «واسأل القرية» أي عقوبته.

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَاباً مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ [١٤]، [١٥].

(١) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي فهم، وأسبغين لا، إلى مصعدهم والثانية مفتوحة وتسر الزاوي أنظر

تيسير الداني ١٣٥.

(٢-٢) ما قبل من ب، د.

شرح إعراب سورة الحجر

ولغة هذيل «يعرجون»، وفي المصمر قولان: أحدهما أن التقدير فظل^١ الملائكة، والآخر أن التقدير^٢ ولو فتحنا على هؤلاء الكفار المعاندين باباً من السماء فأدخلناهم فيه ليعرجوا إلى السماء فيكون ذلك آية لتصديقك لندفعوا العيان، وقالوا إنما سكرت أبصارنا وسحرنا حتى رأينا الشيء على غير ما هو عليه، ويقال: سكر وسكر على التكثير أي عطي على عقله، ومنه قيل: سكران، وهو مشتق من السكر.

﴿وحفظناها من كل شيطان رجيم﴾ [١٧] ﴿إلا من استرق السمع﴾ . [١٨]

(من) في موضع نصب. قال الأخفش: استثناء خارج، وقال أبو إسحاق: يجوز أن تكون «من» في موضع خفض، ويكون التقدير إلا من استرق السمع. ﴿والأرض مذكناها﴾ . [١٩] على إضمار فعل.

﴿وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين﴾ [٢٠].

قال الفراء^(١): «من» في موضع نصب والمعنى وجعلنا لكم فيها المعاش والاماء والعباد. قال: ويجوز أن يكون «من» في موضع خفض أي ولمن لستم له برازقين، والقول الثاني عند البصريين لحن لأنه عطف ظاهراً على مكني مخفوض. ولأبي إسحاق فيه قول ثالث حسن غريب قال «من» معطوفة على ناويل لكم، والمعنى أعشناكم أي رزقناكم ورزقنا من لستم له برازقين.

(١-١) ساقط من ب، د.

(٢) معاني الفراء ٨٦/٢.

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [٢١].

أي نحن مالكون له وقادرون عليه، وقيل: يعني به المطر.

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ﴾ [٢٢].

قد ذكرناه^(١) وقرا طلحة ويحيى بن وثاب والأعمش وحمزة (وأرسلنا الريح لوافح)^(٢) وهذا عند أبي حاتم لحن لأن الريح واحدة فلا تُنعت بجمع. قال أبو حاتم: يقبح أن يقال: الريح لوافح. قال وأما قولهم: البسین الفاجرة تدع الدار بلاقع^(٣). فإنسا يعنون بالدار البلد كما قال عز وتعالى: «فاصبحوا في دارهم جائحين»^(٤). وقال أبو جعفر: هذا الذي قاله أبو حاتم في قبح هذا غلط بين، وقد قال الله جل وعز: «والمثلث على أرجائها»^(٥) يعني الملائكة لا اختلاف بين أهل العلم في ذلك، وكذا الريح بمعنى الرياح، وقال سيبويه: وأما الفعل فأمثلة أخذت من لفظ/ ١١١٦ /أحداث الأسماء، وحكى الفراء في مثل هذا جاءت الريح من كل مكان يعني الرياح.

﴿... إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٥] حكيم في تدبيره عليم به.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ [٢٦]

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٧ أ.

(٢) التيسير ٧٨، ١٣٦.

(٣) اللسان (بلقع).

(٤) آية ٧٨، ٩١ - الأعراف، ٣٧ - العنكبوت.

(٥) آية ١٧ - الحاقة.

شرح إعراب سورة الحجر

قد ذكرناه^(١). ومن أحسن ما قيل فيه قول ابن عباس رحمه الله قال: «مسنون» على الطريق، وتقديره على سَنَن الطريق وسُنَنِها، وسُنَنِها، وإذا كان كذلك أنتن وتغير لأنه ماء منفرد.

وروي عن الحسن أنه قرأ ﴿وَالْجَانَّ خَلْقْنَاهُ﴾ [٢٧] بالهمز كأنه كره اجتماع الساكنين. والأجود بغير همز ولا ينكر اجتماع ساكنين إذا كان الأول حروف مد ولين والثاني مدغماً. (وَالْجَانَّ) نصب^(٢) بإضمار فعل.

فقوله ﴿.. سَاجِدِينَ﴾ [٢٩] نصب على الحال.

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [٣٠].

مذهب الخليل وسيبويه^(٣) أنه توكيد بعد توكيد، وقال محمد بن يزيد: أجمعون يفيد أنهم غير منفردين. قال أبو إسحاق: هذا خطأ ولو كان كما قال لكان نصباً على الحال.

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ..﴾ [٣١].

قال أبو إسحاق: استثناء ليس من الأول يذهب إلى قول من قال: إن إبليس ليس من الملائكة ولا كان منهم. وهذا قول صحيح يدل عليه أن الله جل وعز أخبرنا أنه خلق الجان من نار والملائكة لم تخلق من نار.

﴿.. مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ..﴾ [٣٢] في موضع نصب.

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٧ ب.

(٢) مختصر ابن خالويه ٧١.

(٣) «نصب» «نصب» ساقط من ب ود.

(٤) الكتاب ١/ ٣٩٣.

شرح إعراب سورة الحجر

﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ [٣٧] ﴿ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ [٣٨].

ليس إجابة له إلى ما سأل وإنما هو على التهاون به إذ كان لا يصل إلى ضلال أحدٍ إلا من لا يُفْلِحُ لو لم يُوسَّسه.

﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي ﴾ [٣٩].

فيه أقوال: فمن أحسنها أن المعنى بما خيبتني من الجنة يقال: غَوَى إذا خاب وأغواه خَيَّه ومنه:

٢٦٠ - وَمَنْ يَغْوِ لَا يَغْدَمُ عَلَى الْغَى لائِماً^(١)

﴿ إِلَّا عِبَادَكَ ﴾ [٤٠] نصب على الاستثناء^(٢).

﴿ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ ﴾ [٤١].

مبتدا وخبر (عليّ مُستقيمٌ) من نعته. قال زياد بن أبي مريم: «عليّ» هي التي يذهب إلى أن السعي واحد. قيل: فيه معنى التهديد أي إلى مرجعه وعلى طريقه، وقيل: على بيانه أي ضمان ذلك.

﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ [٤٢].

الأصل في لَيْسَ عند سيبويه لَيْسَ قال سيبويه^(٣): وأما لَيْسَ فَمُسْكَنَةٌ من نحو صبد كما قالوا: عَلمَ ذاك. قال أبو جعفر: كان يحب على أصول العربية أن يقال:

(١) من الشاهد ٥٦

(٢) الاستثناء

(٣) أنظر ذلك في الكتاب ٢/٣٦١.

شرح إعراب سورة الحجر

لا تس لتحرك الياء وتحرك ما قبلها. قال سيديدا (١): فجعلوا إعلالته إزالة الحركة؛ لأنه لا يقال منه: يفعل ولا فاعل ولا مصدر ولا اشتقاق. وكثر في كلامهم فلم يجعلوه تآخونه. يعني ما يعمل عمله. قال: فجعلوه كآيت. قال أبو إسحاق: ولم تنصرف ليس لأنه ينفي بها المستقبل والحال والماضي فلم يحتاج فيها إلى تصريف. قال أبو جعفر: وسعت محمد بن الوليد يقول: لما ضارعت «ما» فنعبت من التصريف.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾ [٤٧].

قال الكسائي: غلٌ يغُلُّ من الشحنة، وغُلٌّ يغُلُّ من الغلول، وأغلٌّ يغُلُّ من الحيانة. وقال غيره: معنى «ونزعنا» ما في صدورهم من غلٍّ «أزلنا عنهم الجهل والغضب وشهوة ما لا ينبغي حتى زال التحاسد» (إخوان) على الحال

﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [٥١].

والتقدير عن أصحاب ضيف إبراهيم ولهذا لم يكثر (٢) ضيوف.

﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ﴾ [٥٣].

ومن قال تاجل أبدل من الواو ألفاً لأنها أخفت. ومن قال: تبجل أبدل منها ياءاً لأنها أخفت من الواو، ولغة بني تميم تبجل ليدلوا على أنه من فعل، ويقال: فلان يتبجل، بكسر الياء، وهذا شاذ لأن الكسرة في الياء مستقلة ولكن فعل هذا لتقلب الواو ياءاً.

(١) السابق.

(٢) ب، د: يكر.

﴿ .. فِيمَ تُبْشَّرُونَ ﴾ [٥٤].

قراءة أكثر الناس ، وقرأ نافع بكسر النون ، وحكي عن أبي عمرو بن العلاء رحمه الله أنه قال كسر النون لحن ، يذهب إلى أنه لا يقال : أنتم تقوموا فيحذف نون الإعراب . قال (١) أبو جعفر : قد أجاز سيبويه (٢) والخليل مثل هذا . قال سيبويه : وقرأ بعض الموثوق بهم (قال أتحاجوني) (٣) و (فِيمَ تُبْشَّرُونَ) وهي قراءة أهل المدينة (٤) . والأصل عند سيبويه (١) فِيمَ تُبْشَّرُونَ بإدغام النون / ١١٦ ب / في النون ثم استقل الإدغام فحذف إحدى النونين ولم يحذف نون الإعراب كما تأول أبو عمرو وإنما حذف النون الزائدة . وأنشد سيبويه :

٢٦١ - تَرَاهُ كَالثُّغَامِ يُعَلُّ مَشْكَاً

يُسُوهُ الْفَالِيَابُ إِذَا فَلَيْيَنِي (٥)

وقال الآخر :

٢٦٢ - أَيْبَالَمُوتِ الْبُذِيِّ لَا بُدَّ أَنْي

مُلَاقِي لَا أَبَاكَ تُخَوِّفِينِي (٦)

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش ﴿ قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنْ

(١) - (١) العارضة في ب . د ، وأجاز الخليل وسيبويه مثل هذا قال والأصل عند سيبويه فِيمَ .

(٢) أنظر الكتاب ١٥٤ / ٢

(٣) أية ٨٠ - الأنعام .

(٤) تيسير الداني ١٣٦ .

(٥) مر الشاهد في ١٣٤ .

(٦) امشهد بالبيت غير منسوب في : الكامل للمبرد ٤٨٧ . الخزانة ١١٦ / ٢ . ١١٨ . ١١٩ .

شرح إعراب سورة الحجر

القائطين ﴿ ٥٥ ﴾ وقرأ . . . ومن يَنْقُطُ . . . ﴿ ٥٦ ﴾ وقرأ من بعد ما قنطوا ﴿ ١ ﴾ جميعاً بالكسر وقرأ أبو عمرو والكسائي (قال ومن يَنْقُطُ) بكسر النون و « قنطوا » بفتح النون ، وقرأ أهل الحرمين وعاصم وحزمة (قال ومن يَنْقُطُ) بفتح النون ، وقرأوا « قنطوا » ﴿ ١١ ﴾ بفتح النون ، وقرأ الأشهب العقيلي (قال ومن يَنْقُطُ) بضم النون . قال أبو جعفر : أبو عبيد القاسم بن سلام يختار قراءة أبي عمرو والكسائي في هذا ، وزعم أنها أصح في العربية . ورد قراءة أهل الحرمين وعاصم وحزمة لأنها على فعل يفعل عنده ، وكذا أنكر قنط يَنْقُطُ ، ولو كان الأمر كما قال نكات القراءةان لحناً ، وهذا شيء لا يعلم أنه يوجد أن يجتمع أهل الحرمين على شيء ثم يكون لحناً ولا سيما ومعهم عاصم مع جلالته ومحلّه وعلمه وموضع من اللغة ، والقراءةان اللتان أنكرهما جائزتان حسنتان وتأويلهما على خلاف ما قال . يقال : قنط يَنْقُطُ وَقنطُ قَنُوطاً فهو قَانِطٌ ، وقنط يَنْقُطُ قنطاً فهو قنطُ وقَانِطٌ . فإذا قرأ « ومن يَنْقُطُ » فهو على لغة من قال : قنط يَنْقُطُ ، وإذا قرأ « ومن يَنْقُطُ » فهو على لغة من قال : قنط يَنْقُطُ مثل ضرب يضرب ، وإذا قرأ يَنْقُطُوا فهو على لغة من قال : قنط يَنْقُطُ مثل حذر يحذر فله أن يستعمل اللغتين ، وأبو عبيد ضيق ما هو واسع من اللغة ومعنى ومن يَنْقُطُ من يئس .

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ . . . ﴾ [٥٧] ابتداء وخبر .

﴿ قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين ﴾ [٥٨] ﴿ إلا آل لوط . . . ﴾

[٥٩]

قال أبو اسحاق : استثناء ليس من الأول (إنا لَمُنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ) .

(١) آية ٢٨ - الشورى .

﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ...﴾ [٦٠]

قال : استثناء من الهاء والميم . وتأول أبو يوسف هذا على أنه استثناء
 رد على استثناء ، وهو قول أبي عبيد القاسم بن سلام « قالوا إنا أرسلنا إلى
 قوم مجرمين إلا آل لوط » فاستثناءهم من المجرمين إلا امرأته فاستثناءها من قوم
 لوط بصارت^(١) مع المجرمين . قال كما تقول : له علي عشرة إلا أربعة إلا
 واحدا ، فيكون^(٢) سبعة لأنك استثيت من الأربعة واحدا^(٣) فصارت مع السبعة
 فصارت سبعة . قال أبو عبيد : كما تقول : إذا قال رجل لامرأته : أنت طالق
 ثلاثا إلا اثنتين الآ واحدة فقد طلق اثنتين . قال أبو جعفر : الذي قال أبو
 يوسف كما قال عند أهل العربية ، والذي قاله أبو عبيد عند حذاق أهل العربية
 لا يجوز . يقولون إنه لا يستثنى من الشيء نصفه ولا أكثر من النصف ولا
 يتكلم به أحد من العرب . والاستثناء عند الحليل وسيبويه^(٤) التوكيد ، لأنك
 إذا قلت : جاءني القوم حاز أن يكون قد بقي منهم ، فإذا قلت : كلهم
 أحطت بهم ، وكذا إذا قلت : جاءني القوم جاز أن يكون زيد داخلا فيهم فإذا
 قلت : إلا زيدا بينت كما بينت بالتوكيد . ومعنى قولك^(٥) : له عندي عشرة
 إلا واحدا ، له عندي عشرة ناقصة . ولا يجوز أن يقال خمسة ولا أقل منها
 عشرة ناقصة . (قدّرنا إنها) وفرا عاصم (قدّرنا) وفي الشنيد معنى المسالفة
 أي كبتنا ذلك وأخبرنا به وعلمنا (أنها لمن الغابرين) قد ذكرناه^(٥) ومن أحسن
 ما قيل فيه أن معنى العابرين الباقر المتخلفون عن الخروج معه من قولهم :

(١) - ب ، د ، هـ .

(٢) - ٢) ساقط من ب . د .

(٣) أنظر الكتاب ١ / ٣٦٠ .

(٤) ب ، د : له .

(٥) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٨ أ .

شرح إعراب سورة الحجر

غير إذا بقي . وهكذا قال أهل العربية^(١) في معنى « ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك »^(٢) إن المعنى فأسر بأهلك إلا امرأتك . ومن أحسن ما قيل في معنى « ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك » أن / ١١٧ / المعنى ولا يلتفت إلى ما خلف وليخرج ، وقد قيل : إنه من الالتفات أي لا يكن منكم حروج يلتفت .

﴿ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ [٦٣]

أي بالعذاب الذي كانوا يشكون فيه .

﴿ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ ﴾ [٦٥]

من أسرى ، ومن وصل جعله من سرى . لغتان معروفتان .

﴿ وَقَضِينَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ ﴾ [٦٦]

قال الأخفش : « أَنَّ » في موضع نصب على البذل من الأمر ، وقال الفراء^(٣) هي في موضع نصب بسقوط الخاضع أي قضيت إليه ذلك الأمر بهذا . قال وفي قراءة عبد الله (وقلنا إن ذبِرَ هَؤُلَاءِ)^(٤) فلو قرأ قارئ على هذا بيكسر أن لجاز . (مُصْبِحِينَ) نصب على الحال ، والتقدير عند الفراء وأبي عبيد إذا كانوا مصبحين . قال أبو عبيد : كما تقول : أنت راكباً أحسن منك ماشياً . قال : وسمعت أعرابياً فصيحاً من بني كلاب يقول : أنا لك صديقاً خيراً مني لك عدواً .

(١) ب ، د : أهل اللغة .

(٢) آية ٨١ - هود .

(٣) معاني الفراء ٢ / ٩٠ .

(٤) السابق .

شرح إعراب سورة الحجر

﴿ وَجَاء أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [٦٧] في موضع نصب على الحال .

﴿ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي . . ﴾ [٦٨]

وَحَدَّ لَأنه مصدر في الأصل ضَيْفُهُ ضَيْفًا أي نزلت به ، والتقدير ذُوو ضَيْفِي . قال أبو اسحاق : المعنى أو لم تُنْهَكْ عن ضيافة العالمين ، وقال غيره : المعنى أو لم تُنْهَكْ عن أن تُجِيرَ أحداً علينا وتمنعنا منه .

﴿ لَعَمْرُكَ . . ﴾ [٧٢]

مبتدأ ، والخبر محذوف لأن القسم باب حذف . والتقدير لعمرِكَ قسمي (إنهم) بالكسر لأنه جواب القسم وأجاز جماعة من النحويين فتحها . (لفي سكرتهم) أي جهلهم شبه بالسكر .

﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴾ [٧٣]

نصب على الحال . وأشرقوا صادفوا شروق الشمس أي طلوعها .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ^(١) ﴾ [٧٥]

أي لِعِطَّاتٍ عن المعاصي والكفر للمستدلين .

﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ . . ﴾ [٧٨]

لا اختلاف في صرف هذا والذي في «ق» ^(٢) ، واختلفوا في الذي في

(١) في ب و د « للمؤمنين » تصحيف .

(٢) آية ١٤ « وأصحاب الأيكة . . » .

شرح إعراب سورة الحجر

« الشعراء »^(١) والذي في «ص»^(٢) فقرأهما أهل المدينة بغير صرف ، وقراءهما أهل البصرة وأهل الكوفة كذبتك . وهذا هو الحق ؛ لأنه لا فرق بينهما ، والقصة واحدة ، وإنما هذا كتكرير القصص في القرآن . فأما قول من قال : إن أيكه اسم للقرية ، وإن « الأيكه » اسم للبلد فغير معروف ولا مشهور ، فأما احتجاج من احتج بالسواد وقال : لا أصرف اللتين في « الشعراء » و «ص» لأنهما في الخط بغير ألف فلا حجة له في ذلك وإنما هذا على لغة من قال : جاءني صاحب زبد لسود . يريد الأسود ، فألغى حركة الهمزة على اللام فتحركت اللام وسقطت ألف الوصل لتحركها وسقطت الهمزة لما ألغيت حركتها على ما قبلها ، وكذا ليكة .

﴿ .. وإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾ [٧٩]

في معناه قولان : أحدهما أن الإمام الكتاب الذي كتبه الله جل وعز لأنه قبل الكتب كلها ، والآخر أنه الطريق لأنه يؤتم به .

﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْجَبْرِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [٨٠] قيل : أصحاب الجبر قوم صالح .

وقرأ الحسن ﴿ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ ﴾ .. [٨٢] لأن فيه حرفاً من حروف الحلق والكسر أفصح .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ نَبَأًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ [٨٧]

في الحديث أن القرآن ههنا هم الحمد لأن بعض القرآن قرآن لا نُسَدُّ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَعْنَاهُ أَزْوَاجَانِهِمْ .. [٨٨] أي لا تتسلي بعينهم ولا

(١) آية ١٧٦ و كذب اصحاب الأيكه (٢) آية ١٣ « وقوم لوط وأصحاب الأيكه ... »

شرح إعراب سورة الحجر

نَحْنُ عَلَيْهِمْ (أي على نعمتي عليهم ، قال أبو اسحاق : ومعنى (واخفض جناحك للمؤمنين) ألن جناحك لمن آمن بك واتبعك .

﴿ كَمَا أَنْزَلْنَا .. ﴾ [٩٠]

الكاف في موضع نصب أي « وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ » عقاباً أو عذاباً مثل ما أنزلنا على المقتسمين ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ [٩١] أبو عبيدة^(١) مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى يذهب إلى أن « عِضِينَ » من عَضَيْتُ أَي فَرَقْتُ ، وهو مشتق من العَضْوِ ، والمحذوف عنده واو ، والتصغيرُ عنده عَضِيَّةٌ ، والكسائي يذهب إلى أنه من عَضَيْتُ الرجل أَي رَمَيْتُهُ بِالْمِهْتانِ ، والتصغيرُ عنده عَضِيَّةٌ . قال الفراء :^(٢) العَضْوَنُ في كلام العرب السحر وإنما جُمع بالواو والنون عند البصريين عوضاً مما حذف منه وعند الكوفيين أنه كان يجب أن يُجمع على فُعُول فطلبوا الواو التي في فُعُول فحَاوُوا بها فقالوا عَضُونُ . قال الفراء :^(٣) ومن العرب من يقول : عِضِيْنُكَ يجعلُهُ بالياء على كُلِّ حال ويعرب النون ، كما تقول : مضت سِينُكَ ، وهي كثيرة في أسد وتميم وعامر ، والعلّة عنده فيه أن الواو لَمَّا وَقَعَتْ مَوْقِعَ حَرْفِ ناقص توهّسوا أنها واو فُعُول فأعربوا ما بعدها وقلبوها ياءاً كما قال بعض العرب في التاء حكاه عن أبي الجراح : سَمِعْتُ نُغَانَهُمْ ، ولا تقول ذلك في الصالحات ، ولا فيما حذفت من أوله نحو لِدَات .

﴿ قَوْلُكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [٩٢] توكيد للهاء والميم .

(١) مجاز القرآن ١/ ٣٥٥ .

(٢) معاني الفراء ٢/ ٩٢ .

(٣) السابق .

شرح إعراب سورة الحجر

قال أبو إسحاق ﴿ فاصدع بما تؤمر . . ﴾ [٩٤] أي أبته وأظهره مشتق من الصديق وهو الصبح ، والصدع في الزحاجة أن يبين بعضها من بعض (بما تؤمر) مصدر عند البصريين أي بأمرنا ، وقال الكسائي : التقدير بما تؤمر به مثل « ألا إن عادا كفروا ربهم »^(١) أي برئهم ثم حذف الباء . قال أبو جعفر : لا يجوز حذف الباء عند البصريين في كلام ولا شعر ، وقد أنشد الكوفيون لجريز :

٢٦٣ - تَمُرُونَ الدِيَارَ وَلَمْ تَعُوجُوا

كَلَامُكُمْ عَلَيَّ إِذَا حَرَامٌ^(٢)

وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : سمعت عمارة ابن عقيل بن بلال بن جريز ينشد لجده :

مَرَرْتُم بِالْدِيَارِ وَلَمْ تَعُوجُوا

﴿ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ . . ﴾ [٩٦]

في موضع نصب على النعت للمستهزئين : ومعنى « وأعرض عن المشركين »^(٣) أي عن إجابتهم إذا تلقواك بالقبیح .

﴿ . . حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾ [٩٩].

نصب بحتى ، ولا يجوز رفعه لأنه مستقبل ، « واليقين » الموت لأن كل عاقل يوقن به .

(١) آية ٦٠ - هيد .

(٢) انظر : شرح ديوان جريز ٥١٢ (أتمضون الرسوم ولا تحبا) ، الخزائن ٦٧١/٣ ، ٢ ، ١ .

المقاصد النحوية ٥٦٠/٢ .

(٣) آية ٩٤

شرح إعراب سورة النحل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَنى أَمْرُ اللَّهِ . . ﴾ [١]

من أحسن ما قيل في معناه قول الضحاك إنه القرآن ، وقد قيل : إنه نصر النبي ﷺ . ومن قال : إنه القيامة جعله مجازاً على أحد أمرين يكون « أنى » بمعنى قُرب ، ويكون « أنى » بمعنى يأتي إلا أن سيويهِ^(١) لا يُجيزُ أن يكون فعل بمعنى يفعل ويجيز أن يكون يفعل بمعنى فعل لأنه يكون محكيّاً . (فلا تُسْتَعْجَلُوهُ) نهى فيه معنى التهديد .

﴿ . . أَنْ أَنْذِرُوا . . ﴾ [٢]

قال أبو اسحاق : « أَنْ » في موضع جر على البدل من الروح ، والتقدير تنزل الملائكة بأن أنذروا أهل الكفر والمعاصي أي حذروهم بأنه (لا إله إلا أنا فاتقون) ثم دلّ جل وعز على توحيده فقال جل ثناؤه : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ . . ﴾ [٣] .

(١) جاء في الكتاب ٤١٦/١ هـ وقد تقع نفعل في موضع فَعَلْنَا في بعض المواضع ومثل ذلك قوله : ولقد أمر على اللثيم بسبني فمضيت ثمّت قلت لا يعيبي

﴿ والأنعام .. ﴾ [٥]

نصب باضمار فعل ، ويجوز الرفع في غير القرآن .

﴿ والخيّل والبغال والحمير .. ﴾ [٨]

أي وجعل لكم ، وقال الفراء : (١) هي ردّ على خلق . قال : وإن شئت كانت بمعنى وسخر . قال ويجوز الرفع من وجهين : أحدهما أنه لم يكن معها فعل رفعت ، الآخر أنه لما كان يجوز والأنعام بالرفع نوهت أنه مرفوع رفعت . (وزينة) قال الأخفش والفراء : (٢) أي وجعلها زينة . قال الفراء : ويجوز أن ينصبها بالفعل نفسه وتقديره بمعنى لتركبوها زينة . قال أبو حاتم : روى سعيد عن قتادة عن أبي عياض أنه قرأ لتركبوها زينة بغير واو . قال أبو اسحاق : « زينة » مفعول له أي خلقها من أجل الزينة .

قال أبو اسحاق : ويقال لكلّ ما ينبت على الأرض شجر (٣) ، وروى اسحاق عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس (فيه تسمون) ١١٨ / أ قال ترفعون . قال أبو اسحاق : هو مشتق من السومة أي العلامة لأنها إذا رعت أثرت في الأرض فصارت فيها علامات .

﴿ وما ذرأ لكم في الأرض مختلفا ألوانه .. ﴾ [١٣] قال الأخفش : أي خلق وبث .

﴿ .. وأنهاراً وسبلاً .. ﴾ [١٥]

(١) معاني الفراء ٩٧/٢ .

(٢) المحقق الثاني .

(٣) ما في الآية ١٠ .

شرح إعراب سورة النحل

قال : أي وجعل . قال أبو اسحاق معنى (وألقى في الأرض رواسي) وجعل فليهذا أضمر في الثاني وجعل . (أن تسيد بكم) في موضع نصب ، والتقدير عد المصريين كراهة أن تسيد بكم ، وعد الكوفيين لثلاث تسيد بكم .

﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ [٢٠]

مبتدأ وخبره لا يخلقون شيئاً . قال الأخفش : « والنجوم مُسَخَّرَاتٍ »^(١) أي وخلق وسخر ، وحكى الفراء :^(٢) مخرت السفينة تسخر وتسخر إذا صوّتت في جريها . قال أبو اسحاق : النجم والنجوم واحد .

﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ .. ﴾ [٢١]

على اضممار مبتدأ أي هم أموات . قال الكسائي : ويجوز النصب على القطع^(٣) والفعل . (أيان) في موضع نصب (يُعْتَوْنَ) ولكنه مضي على الفتح لأن فيه معنى الاستفهام فوجب أن لا يعرب ففتحت نونه لالتقاء الساكنين ، وإذا التقى ساكنان في كلمة واحدة فُتِحَ الثاني وإن كانا في كلمتين كسر الأول . هذا قول الكوفيين . فأما البصريون فسبيل الساكنين إذا التقيا بعدهم أن يُكسر أحدهما إلا أن تقع علة والذي أوجب هذا أن الكسر آخر الجزم ، وقال محمد بن يزيد : لأن ما كان معرباً منصرفاً لم يُكسر إلا ومعه التنوين فإذا كان الساكن الأول ألفاً فالفتح أولى عند الخليل وسيبويه لأن الفتحة من جنس الألف قالوا : ولو سُمِّيَتْ رجلاً إسحاراً ثم رَحِمَتْه لَقُلْتُ : يا إسحار أقبل ، ففتحت الراء لالتقاء الساكنين لأن قبلها ألفاً

(١) آية ١٢ .

(٢) معاني الفراء ٩٨/٢ .

(٣) أي الحال . معاني الفراء ٩٨/٢ .

شرح إعراب سورة النحل

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (إِيَّانَ يُعْثُونَ)^(١) بكسر الهمزة . قال الفراء :^(٢) وهي لغة سليم .

وقد ذكرنا^(٣) ﴿ لَا جَرَمَ أَنْ .. ﴾ [٢٣] في غير هذا الموضع .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبِّكُمْ .. ﴾ [٢٤]

(ما) في موضع رفع بالاستدعاء و (ذا) بمعنى الذي وهو خير « ما » (قالوا) أساطير الأولين (على اضممار مبتدأ . قال الكسائي : أي هو أساطير الأولين . وقال الأحفش : الجواب يُرَدُّ على الكلام الأول فلما كانت « ما » في موضع رفع رفع قال أبو إسحاق : السعي الذي أنزل أي الذي ذكرتم أنتم أنه أنزل أساطير الأولين أي أكاذيب ، وقال غيره : هذا على التهزؤ أي يقول بعضهم لبعض : ماذا أنزل ربكم فيقول المجيب : أساطير الأولين ولم يُقَرِّوا أنه أنزل شيئاً ، فلهذا كان مرفوعاً . وقد أجاز النحويون : ماذا تعلّمت أنحوأ أم شعراً . بالنصب والرفع . فالرفع على ما تقدم والنصب على أن تكون « ذا » زائدة بمعنى أي شيء ، تعلّمت ؟ فإن قلت : من ذا كلّمت أزيداً أم عمراً ؟ لم يكن « من ذا » في موضع رفع لأن ذا لا يُرادُ منها .

﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبِّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ .. ﴾ [٣٠]

قال الكسائي : ولو قيل خيراً لجاز . يعني على ما تقدم . (ولنعم دارُ المُتَّقِينَ) رفع بنعم ، والدار مؤنثة ولم يقل : نعمت ، لأنه فعل يشبه الأسماء وجرى على المثل هذا قول البصريين ، وحذف علامة التانيث عندهم أجود ، وقال

(١-٢) انظر معاني الفراء ٩٩/٢ .

(٣) مرفي إعراب الآية ٢٢ - هود .

شرح إعراب سورة النحل

الكسائي : التذكير لأن المعنى ولنعم موضع دار المتقين ومثوى ومأوى .

قال : والتأنيث جَيِّدٌ حَسَنٌ واسعٌ .

﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا .. ﴾ [٣١]

قال الفراء : (١) إِنْ شِئْتَ رَفَعْتَ جَنَّاتٍ بِالِاسْتِثْنَاءِ ، وَإِنْ شِئْتَ بِالْعَائِدِ فِي يَدْخُلُونَهَا . والرفع عند البصريين من جهتين : أحدهما بالابتداء ، والأخرى باضممار مبتدأ ، كما تقول : نِعَمَ الرَّجُلُ زَيْدٌ .

﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ .. ﴾ [٣٢]

في موضع نصب نعت للمتقين و (طيبين) على الحال أي مؤمنين مجتنبين للمعاصي .

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ .. ﴾ [٣٣]

« أَنْ » الملائكة بما وُعدُوا مِنَ الْعَذَابِ (أَوْ يَأْتِيْ أَمْرُ رَبِّكَ) بالعذاب ، وحكى الكسائي : حَرَضَ يَحْرَضُ .

وقد ذكرنا (٢) ﴿ .. فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ .. ﴾ [٣٧] .

﴿ .. وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا .. ﴾ [٣٨]

مصدر . قال الكسائي والفراء : (٣) ولو قيل : وعدَّ عليه حقٌّ لكان صواباً أي ذلك وعدَّ عليه حقٌّ .

(١) معاني الفراء ٩٩/٢ .

(٢) انظر إعراب الآية ٣٥ - يونس ه أم من لا يهدي .. في اختلاف قراءاتها .

(٣) معاني الفراء ١٠٠/٢ .

شرح إعراب سورة النحل

قرأ ابن مُحَيِّصٌ وعبد الله بن عامر والكسائي ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٢١) [٤٠] بالنصب . قال أبو إسحاق : النصب من وجهين : أحدهما على العطف أي فأن يكون ، والآخر أن يكون جواباً لَكُنْ . قال أبو جعفر : الوجه « فيكون » مرفوع . وتقديره عند سيبويه فهو يكون ، والنصب على العطف جائز . فأما أن يكون جواباً فمحال لأنه إخبار لا يجوز فيه الجواب ، كما تقول : أنا أقول لعمر و امض فيجلس أو فيمضي ، ولا معنى للجواب ههنا وإنما الجواب أن تقول : امض فأكرمك . ومثل الأول « فلا تكفر فيتعلمون » (٣) وإنما الجواب لا تكفر فتدخل النار .

﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا .. ﴾ [٤١]

أي هجروا قومهم وديارهم ليتباعوا من الكفر (والذين) في موضع رفع بالابتداء (لَنُبَوِّئَنَّهُمْ) في موضع الخبر .

﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا .. ﴾ [٤٢]

في موضع رفع على البدل من الذين هاجروا ، وفي موضع نصب على البدل من هم .

﴿ .. وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ .. ﴾ [٤٣]

أي من الفرائض والأحكام والحدود .

(١) أنظر تيسير الداني ١٣٧ وقراءة باقي السبعة بالرفع .
(٢) آية ١٠٢ - البقرة .

﴿ أَوْ يَأْخُذْهُمْ . . . ﴾ [٤٦]

عطف على الأول (في تَقْلِبِهِمْ) ما يتقلبون فيه من الأسفار وغيرها .

﴿ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرْؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [٤٧] لأنه أمهلهم دعاهم إلى التوبة .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعُهُ ظِلَّالَةٌ عَنِ الْبَيْمَنِ . . . ﴾ [٤٨]

واحد في موضع (١) جمع « والشَّمَائِلِ » جمع على بابه « سُجَّدًا » على الحال أي متقادا دليلًا على ما دبره الله جل وعز عليه . واصل السجود في اللغة : التذلل والانقياد (وَهُمْ دَاخِرُونَ) أي متقادون على ما أحبوا أو كرهوا وكذا السجود في ﴿ وَلَهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ [٤٩] أي متقادا لله جل وعز دالًا على حكمته كما روي عن ابن عباس :

الكافر يسجد لغير الله جل وعز وظله يسجد لله تبارك وتعالى أي ينقاد لتدبيره ، وقال أبو اسحاق : معنى ظله ههنا جسمه الذي يكون منه الظل أي جسمه ولحمه وعظمه متقادا لله جل وعز دالة عليها أثر الخضوع والذل . فعلى هذا هي ساجدة له تقاسم اسمه .

﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ . . . ﴾ [٥١]

قال أبو اسحاق : فذكر اثنين توكيدا لإلهين كما ذكر واحدا توكيدا في قوله (إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ) وقال غيره : التقدير ولا تَتَّخِذُوا اثْنَيْنِ إِلَهَيْنِ . (فَإِنِّي) في موضع نصب بإضمار فعل .

(١) ب ، د معني .

شرح إعراب سورة النحل

﴿ .. وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً .. ﴾ [٥٢] نصب على الحال .

﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ .. ﴾ [٥٣]

قال الفراء : (١) « ما » في موضع جزاء كأنه قال : وما تكن بكم من نعمة فمن الله ، وقال أبو اسحاق : المعنى ومما حل بكم من نعمة فمن الله أي أعطاكم من صيحة في جسم أو رزق فكل ذلك من الله جل وعز .

﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيحاً .. ﴾ [٥٦]

أي ويجعلون لما لا يعلمون أنه إله نصيباً مما رزقناهم (تالله لتسألن عما كنتم تفترون) أي من قولكم إنهم آلهة (٢) .

﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ .. ﴾ [٥٧]

لأنهم قالوا : الملائكة بنات الله ، وثم الكلام عند قوله (سبحانه) ثم قال جل وعز : (وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ) أي الشيء الذي يشتهونه ، و « ما » في موضع رفع ، وأجاز الفراء : (٣) أن يكون في موضع نصب بمعنى ويجعلون لهم . قال أبو اسحاق : « ما » في موضع رفع لا غير لأن العرب لا تقول في مثل هذا : جعل فلان له كذا . وإنما تقول : جعل لنفسه ، ومثله ضربت نفسي ، ولا يقال : ضربتني .

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوِداً .. ﴾ [٥٨]

(١) معاني الفراء ١٠٤/٢ .

(٢) ب ، د : أنه إله .

(٣) معاني الفراء ١٠٥/٢ .

شرح إعراب سورة النحل

خير « ظل » . ويجوز عند سيبويه^(١) والفراء^(٢) : « ظل وجهه مسوداً يكون في
« ظل » مضمراً والجملة الخبر ، وحكى سيبويه : « حتى يكون أبواه هما اللذان
يهودانه أو ينصرانه »^(٣) . قال الفراء : مثل « ويوم القيامة / ١١٩ / ترى الذين
كذبوا على الله وجوههم مسودة »^(٤) والأصل في ظل ظلل ثم ادغم .

﴿ .. أَيْمِسْكُهُ عَلَى هُونٍ .. ﴾ [٥٩]

قال الكسائي : السعنى لا بدري ينظر (أَيْمِسْكُهُ عَلَى هُونٍ أم يدسه في
التراب) .

﴿ .. وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى .. ﴾ [٦٠]

أي هو الواحد الصمد (الْحَكِيم) القدير الذي لم يلد ولم يولد .

﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ .. ﴾ [٦١]

أي بعقوبة ظلمهم (ما ترك عليها من ذنوب) لأنه إذا أفنى الآباء انقطع
النسل .

﴿ .. وَتَصِفُ أَلْسِنُهُمُ الْكَذِبَ .. ﴾ [٦٢]

جمع لسان على لغة من ذكر اللسان ، ومن أنث قال : أَلْسُنٌ ، ومن قال :

(١) انظر الكتاب ٣٩٦/١ .

(٢) أنظر معاني الفراء ١٠٦/٢ .

(٣) أنظر هذا الحديث في كتاب سيبويه ٣٩٦/١ من أبي دود - السنة حدث ٤٧١٤ ، ذل مؤلفه يولد
على الفطرة فأبواه يهودانه ... ، الترمذي - القدر ٣٠٣/٨ ، ٣٠٤ ، الموطأ - الجنائز - باب ١٦

حديث ٥٢

(٤) آية ٦٠ - الزمر .

شرح إعراب سورة النحل

السن ثم سُمِّيَ بلسان^(١) رجلاً لم يصرف ، وإن قال ألسنة صرف والكذب منصوب
بتصف و (أَنَّهُمْ) بدل من الكذب . قال أبو حاتم : وقرأ أهل الشام أو بعضهم
(وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى) نعت للألسنة قال قطرب « أَنَّ لَهُمُ
النار » في موضع رفع أي وجب ذلك ، وقال غيره : « أَنَّ » في موضع نصب أي
كسبهم ذلك « أَنَّ لَهُمُ النار » . وقد ذكرنا^(٢) معنى (لا جرم) . قرأ عبد الله بن
مسعود وعبد الله بن عباس رحمهما الله وهذه القراءة قراءة أبي رجاء ونافع (وَأَنَّهُمْ
مُفْرَطُونَ)^(٣) بكسر الراء والتخفيف ، وقرأ أبو جعفر (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ)^(٤) بكسر
الراء والتشديد . [قال أبو حاتم وزُوي عن أبي جعفر (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ) بفتح الراء
والتشديد]^(٥) ، وقرأ الحسن والأعرج وأبو العالية وسعيد بن جبيرة ومجاهد وهي
قراءة أبي عمرو بن العلاء والكوفيين (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ)^(٦) بفتح الراء والتخفيف .
وأصل هذا كله من التجاوز والتقدم . فمُفْرَطُونَ مبالغون متجاوزون في الشر ،
ومنه يقال : قد أفرط فلان على فلان و « مُفْرَطُونَ » مُضَيِّعُونَ متجاوزون لما
يجب ، ومنه أن تقول نفس يا حسرتاً على ما فرطت في جنب الله ، وفي التشديد
معنى المبالغة والتكثير و « مُفْرَطُونَ » مُقَدَّمُونَ إلى النار .

﴿ تَالله . . ﴾ [٦٣]

التاء بدل من الواو وإنما يقال : تالله إذا كان في الكلام معنى التعجب (لئلا

(١) بلسان : زيادة من ب و د .

(٢) مر في إعراب الآية - هود .

(٣) تيسير الداني ١٣٨ .

(٤) معاني الفراء ١٠٨/٢ .

(٥) ما بين القوسين زيادة من بود .

(٦) تيسير الداني ١٣٨ .

شرح إعراب سورة النحل

أرسلنا إلى أمم من قبلك (وحذف المفعول أي رسلاً) (فزَيْن لَهُم الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ) أي من الكفر والمعاصي (فَهُوَ وَلِيُّهُم) ابتداء وخبر وتحذف القصة لثقلها فيقال : فَهُوَ وَلِيُّهُم أي هو معهم ، وقيل : المعنى أنه يقال : لهم هذا الذي أطعتموه فاسألوه حَتَّى يَخْلُصَكُمْ تَبَكُّيًّا لَهُمْ وتوبيخاً .

﴿ ... وَهُدًى وَرَحْمَةً ... ﴾ [٦٤]

مفعول من أجله . قال أبو اسحاق : ويجوز الرفع بمعنى وهو مع ذلك هُدًى ورحمة .

﴿ وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ ... ﴾ [٦٦]

أي لدلالة على قدرة الله جل وعز وحسن تدبيره (نَسْقِيَكُمْ) بفتح النون قراءة عاصم وشيبة ونافع ، (نُسْقِيْكُمْ) بضم النون قراءة ابن كثير وأبي جعفر وأبي عمرو ابن العلاء والكوفيين إلا عاصماً . قال الخليل وسيبويه^(١) : رَحِمَهُمَا اللهُ : سَقِيْتُهُ ناولته فشرب ، وَأَسْقِيْتُهُ جعلت له سَقِيًّا ، وقال أبو عبيدة : هما لغتان ، قال أبو جعفر : سَقِيْتُهُ يكون بمعنى عَرَضْتُهُ لأن يشرب ، وَأَسْقِيْتُهُ دعوت له بالسَقِيَّا ، وَأَسْقِيْتُهُ جعلت له سَقِيًّا ، وَأَسْقِيْتُهُ بمعنى سَقِيْتُهُ عند أبي عبيدة نُسْقِيْكُمْ بالضم^(٢) إلا أنه حكى عن محمد بن يزيد أنه قال : نَسْقِيْكُمْ بالفتح وهنا أشبه بالمعنى (مِمَّا فِي بَطُونِهِ) فذكر فللنحويين في هذا أربعة أقوال : فمن أحسنها مذهب سيبويه أن العرب تخبر عن الأنعام بخير الواحد ثم ذكر الآية كأنه ذهب إلى أن الأنعام تُذَكَّرُ وتُنْثًى ، وقال الكسائي : حكاه عنه الفراء^(٣) المعنى نَسْقِيْكُمْ مما في بطون ما ذَكَّرْنَا ، وقال الفراء :^(٤) الْأَنْعَامُ والنعم واحد وهما جمعان فرجع إلى

(١) انظر الكتاب ٢/ ٢٣٥ .

(٢) في ب زيادة « أعم » .

(٣) معاني الفراء ٢/ ١٠٨ ، ١٠٩ .

(٤) المصدر السابق .

شرح إعراب سورة النحل

تذكير النعم وحكي عن العرب هذا نعم . وحكى أبو عبيد عن الكسائي هذا القول وأنشد :

٢٦٤- أَكُلْ عَامَ نَعْمٍ تَحْوُونَهُ
يُلْقِيهِ قَوْمٌ وَتَتَجَوَّنُهُ^(١)

والقول الرابع حكاه أبو عبيد عن أبي عبيد قال : السعي نسقيكم ماء في بطون أيها كان له لبن لأنه ليست كلها لها لبن . (سائعا للشاربين) نعت .

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ . .﴾ [٧٦]

أي ولكم فيما رزقناكم من ثمرات النخيل والأعناب عبرة .

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ / ١١٩ ب / أَنْ اتَّخِذِي . .﴾ [٦٨]

لأنها مؤنثة والعرب تقول في تصغيرها : نُحَيْلٌ بغير هاء لثلاث تشبة الواحدة ، وحكى الاخفش أنها تدكر (بُوتَا) كما تقول : فُسٌّ وفَأْمَسٌ وبن كسر الباء يدل من الضمة كسرة وهو وجه بعيد .

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْدُ إِلَىٰ أَرْدَلٍ الْعُسر . .﴾ [٧٠]

أي إلى العسر لأنه يضعف قوته وعقله فإن قال قائل : فهو إذا كان صبيها هكذا ولا يقال للصبي . هو في أَرْدَلِ الْعُسر ، فالجواب أن الصبي يرجع له العقل والقوة وليس كذا الهرم (لكي لا يعلم) تنصب كي ولا تحوّل « لا » من العامل والمعمول فيه لنصرفها وإنها تكون زائدة .

(١) نسب : شاهد نفيس بن حصين بن يزيد الحارثي في الخزائن ١/ ١٩٦ وورد غير منسوب في الكتاب ٦٥/١ تفسير الطبري ١٤/ ١٣٢ ، الانصاف لابن الانباري ١/ ٤٥ ، شرح الشواهد للشتمري ٦٥/١ .

شرح إعراب سورة النحل

﴿... فهم فيه سواء...﴾ [٧١] ابتداء وخبر .

﴿... أفتالباطل يؤمنون...﴾ [٧٢]

قبل : يعنى الأوثان والأصنام لأنهم لا يتفعدون بعبادتها (ونعمة الله هم يستفرون) الكثر بالعمية في اللغة على ضربين : أحدهما أن يجحد النعمة .
والآخر أن ينسبها الى غير المنعم بها أو يجعل له فيها شريكاً .

﴿ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا...﴾ [٧٣]

في نصب شيء قولان : أحدهما أن يكون التقدير لا يملكون أن يوزقوهم شيئا وهو قول الكوفيين (١) . ونصبه عند الأخفش وغيره من البصريين على البدل من رزق . قال الأخفش : والمعنى لا يملكون لهم رزقا قليلا ولا كثيرا ، وقال غيره : لا يجوز أن يكون منصوبا بوزق لأنه اسم ليس بمصدر كما لا يجوز عجت من دهن رياء لحبته ، حتى يقول من دهن . (ولا يستطيعون) على المعنى لأن ما (٢) في المعنى لجماعة .

﴿فَلَا تَضُرُّوا اللَّهَ الْأَمْثَالَ...﴾ [٧٤]

فيه قولان : أحدهما لا تسئلوا الله جل وعز بحلفه فتقولوا : هو محتاج إلى شريك ومشاور فإن هذا إنما هو لمن لا يعلم ، ودل على هذا (إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون) ، والقول الآخر لا تسئلوا خلق الله جل وعز به فتجعلوا لهم من الأهنية مثل ماله .

(١) معاني الفراء ١١٠/٢ .

(٢) في أ ه من تصحيف وما أثبت من ب ود .

شرح إعراب سورة النحل

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ [٧٥]

أَيُّ مَنِ الْبَرِّقِ (وَمَنْ رَفَعَهُ مِنْ رِيقِ حَسَا) أَيُّ فِكْمَا لَا يَسْتَوِي هَذَا عِنْدَكُمْ
فَيَجِبُ أَنْ لَا يُسَوَّيَا شَيْءَ الْأَصْنَافِ وَهِيَ لَا تَعْقِلُ وَلَا تَنْفَعُ وَبَيْنَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ فِي
الْعِبَادَةِ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) أَيُّ عَلَمِي مَا دَلَّنَا مِنْ تَوْحِيدِهِ (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) فَهَذَا
قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّ فَعْلَهُمْ فَعَلٌ مِنْ لَا يَعْلَمُ وَإِنْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَالْآخَرُ أَنَّهُمْ لَا
يَعْلَمُونَ وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَعْلَمُوا .

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ . [٧٦]

وإذا كان أنكم صعدنا فهو تفضيل على وليه سبحانه أي إن^(١) وجهه لشيء من منافع الدنيا لم يأت بحير (هنا يستوي هو ومن يأمر بالعدل) معصوف على المعصوم في يستوي وهو تؤكد ، وحسن العطف على المعصوم المرفوع لها وكذلك لأنه التأكيد^(٢) بعينه فكانه بارز من الفعل .

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ...﴾ [٧٨]

ومن كسر الهمزة أتبع الكسرة الكسرة ، وكسر الميم يعيد وأمهات جمع
أمنه ، وقيل : الهاء زائدة كما زيدت في أهرقت .

فَأَلَمْ يَرَوْا إِلَى الظَّيْرِ

إلى خلقها كيف خلقت خلقاً يتهيأ لها معه الطيران والثبات في الجو ،
وجعل ذلك تسخييراً من أجلها محاراً أقبل جبل ثناؤه : (مُسَخَّرَاتٌ فِي حُبِّ السَّمَاءِ)

1950-1951

(٢) ب، د : المؤكد .

شرح إعراب سورة النحل

و (مُسَخَّرَات) حال (ما يَمَسُّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ) لأنه جل وعز يشتهن بالهواء الذي خلقه تحتهن فجعل ذلك إمساكاً منه لهن اتساعاً .

﴿ .. وَجَعَلَ لَكُم سِرَابِيلَ تَقِيَكُم ﴾ [٨١]

أي خلق لكم ما تتخذون منه سراويل وأقذركم على عمله وزوي عن ابن عباس رحمه الله أنه قرأ (كذلك تتم نعمته عليكم) ورفع النعمة (لعلكم تسلمون)^(١) بفتح التاء واللام .

﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا ﴾ [٨٣]

وانكارهم إياها إضافتهم إياها الى غير الله جل وعز وإشراكهم معه فيها غيره .

﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾ [٨٤]

والأمة القرن والجساعة فدل بهذا على أن في كل قرن من يطيعه جل وعز ، ولا يكون الشهيد إلا مطيعاً (ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) في الاعتذار . ومعنى / ١٢٠ / لا يؤذن لهم في الاعتذار لا يقال لهم : إعتذروا بل يقال لهم : إن اعتذرتم لم يقبل منكم ، ومثله ، ولا يؤذن لهم فيعتذرون^(٢) أي لا يعتذرون اعتذاراً يتنفع به .

﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ ﴾ [٨٦]

أي أصنامهم التي كانوا يعبدونها تحشر معهم ليؤنخوا بها ويقرعوا بها في

(١) انظر معاني القراء ١١٢/٢ .

(٢) آية ٣٦ - المرسلات .

شرح إعراب سورة التحل

النار . وسماها شراً ، فم لأنهم جعلوا لها نصيباً من أموالهم ورزقهم وأعمالهم
(فأتوا إليهم النول) أنطقوا فقالوا لهم : كذبتم ما كنا لننقذ العباد .

﴿وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ . .﴾ [٨٧]

استسلموا وانقادوا (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) هلك وزال .

والذين كفروا وصلوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب . . ﴿

[٨٨]

أي فوق العذاب الذي كانوا يستحقونه بكفرهم (بما كَانُوا يُفْسِدُونَ)
بصدهم الناس عن الاسلام .

﴿ . . بَيِّنَاتٍ ﴾ [٨٩]

أي بيانا مثل تلقاء ، ويقال : تبيانا ففتح التاء أي تبيبا .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ . .﴾ [٩٠]

أي بالانصاف (والاحسان) أي التفضل . وحقيقة الاحسان في اللغة أنه
كل فعل حسن (وإيتاء ذي القربى) وهو صلة الأرحام (ويتهى عن الفحشاء) وهو
كل فعل أو قول قبيح (والمنكر) كل ما تنكره العقول من فعل أو قول (والبغي)
أشد الفساد . وحكى القاسم بن سلام أنه يقال : برأ جرحه على بغي إذا برأ وفيه
شيء من نغل ثم قال جل وعز : (يَعْظُمُ عَلَيْكُمْ تَذَكُّرُونَ) والأصل تَذَكُّرُونَ
أدغمت التاء في الذال .

﴿وَأَوْفُوا . .﴾ [٩١]

على لغة من قال : أوفى ، ويقال : وفى بعهد الله . (إذا عَاهَدْتُمْ) فيه

شرح إعراب سورة النحل

قولان : أحدهما بما تقدم اليكم به وقدّر لكم عليه ، والآخر أوفوا بما حلفتم عليه ، وهذا أولى وأشبه بالمعنى لأن بعده (ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها) قال الكسائي : وناس كثير من العرب يقولون : تأكيد وقد أكدت . قال أبو اسحاق : الأصل الواو والهمزة بدل منها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) فولهم الله كفيلاً على هذا وشاهد ، ويكون مجازاً فيكون حلفهم كقولهم هذا .

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهُمَا ۖ ﴾ [٩٢].

أي فتنقضوا ما قد وكّدتُموه وقويتُموه (من بعد قوة) والعرب تسمي الفتلة الوثيقة قوة . قال أبو اسحاق (انكاث) يعني المنصوب لأن معنى نفث وكث واحد . قال و (دخلا) منصوب لأنه مفعول له و (أن) في موضع نصب والمعنى بأن تكون أمة هي أكثر من أمة . من ربا الشيء يربوا إذا كث . وقال الكسائي المعنى لأن تكون لغة . قال الكسائي « الفراء » (١) : « أربى » في موضع نصب ، والمعنى مثل « تجدوه عند الله هو خيرا » (٢) « بعلان » هو « عسادا » قال أبو جعفر : وهذا خطأ عند الخليل وسيبويه (٣) رحمهما الله ، ولا يجوز ، ولا يشبه « تجدوه عند الله هو خيرا » « أربى الهاء في « تجدوه » معرفة وأمه نكرة ، ولا يجوز عندهما : ما كان أحداً هو جالسا . وقال الخليل : لا تكون هو زائدة إلا مع المعرفة ، وعنده أن كونها مع المعرفة زائدة عجب فكيف تتراد مع النكرة ؟ فالقول إن « أربى » في موضع رفع لأنه خبر المبتدأ والجملة خبر تكون .

﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَرُلُ قَدَمًا ۖ ﴾ [٩٤]

جواب النهي . والمعنى فتستحق العقوبة بعد أن كانت تستحق الثواب .

(١) معاني الفراء ١١٣/٢ .

(٢) آية ٢٠ - المزمّل .

(٣) الكتاب ٣٩٥/١ .

شرح إعراب سورة النحل

﴿مَا عِنْدَكُمْ . . ﴾ [٩٦]

في موضع رفع بالابتداء (ينفذ) في موضع الخبر (وما عند الله باق) ابتداء وخبر . وقد ذكرنا مثل باق .

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ . . ﴾ [٩٨]

مجازه ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ . . ﴾ [٩٩] فجاء على تذكير السلطان ، وكثير من العرب يؤثنه فتقول : قضت به عليك السلطان ، فاعلم الله جل وعز أن الشيطان ليس له سلطان على المؤمنين ، وأعلم جل وعز في موضع آخر أنه ليس له سلطان على واحد .

فأما المعنى (إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْهُ) أي إنه إذا وسوس إليهم قبلوا

منه

﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ . . ﴾ [١٠١]

وهو النسخ والمنسوخ لما يعلم الله جل وعز في ذلك من التصالح تلبسوا به فقالوا (إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ) وهو ابتداء وخبر ، وكذا (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) .

وقرأ الحسن ﴿ . . إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي / ١٢٠ ب / يَلْحَدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي . . ﴾ [١٠٣] «بشر» بغير تنوين و «اللسان» بالالف واللام ، واللسان مرفوع «بشر» مرفوع بفعله و «اللسان» مبتدأ وخبره «أعجمي» وحذف التنوين من «بشر» لالتقاء الساكنين ، وأنشد سيويه :

٢٦٧ - وَلَا ذَاكِرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا^(١)

(١) محقق ابن حنابلة ٧٤

(٢) من الشاهد ٧٣

شرح إعراب سورة النحل

ومثله قراءة من قرأ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ »^(١) ، وكذا « ولا الليل سابق النهار »^(٢) بنصب النهار . قرأ أهل المدينة وأهل البصرة (يُلْحَدُونَ)^(٣) بضم الياء وكسر الحاء ، وقرأ الكوفيون (يُلْحَدُونَ)^(٤) بفتح الياء والحاء ، واللغة الفصحى « يُلْحَدُونَ » ومنه يقال : رجلٌ ملحدٌ أي مائل عن الحق ، ويُنَى هذا « ومن يُؤدِّ فيه بالحادِ »^(٥) فهذا من الحدِّ يُلحدُ لا غير . ويقال : لحدثٌ القبر أي جعلت فيه لحداً والحدثُ الميتُ الزمته الحد (وهذا لسانٌ) قيل : يعني القرآن . سمَّاه لساناً تسماعاً ، كما يقال : فلان يتكلم بلسان العرب أي بلغتها وكذا اللسان الذي يُلحدون إليه أي كلامه وعلى هذا تسمى الرسالة لساناً ، كما قال :

٢٦٦ - لِسَانُ السَّوءِ تُهْدِيهَا إِلَيْنَا^(٦) .

﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إيمَانِهِ ﴾ [١٠٦]

(من) في موضع رفع على البدل من « الكاذبين » (إلا من أكره) في موضع نصب على الاستثناء . والمعنى - والله أعلم - إلا من أكره . فله أن يقول ما ظاهره الكذب والكفر ولا يعتقده ، ولا يجوز له أن يكذب كذباً صراحاً بوجه ، وإنما يقول : فلان كذاب على قولهم أو يعني به غير النبي ﷺ من هو كاذب لأن الكذب قبيح فلا يجوز أن ياذن الله فيه بحال ، والدليل على قبحه أن قائله لا يؤثق بخبره (وقلبه مطمئن بالإيمان) ابتداء وخبر ، وهو تبين ما تقدم (من شرح بالكفر) مبتدأ (فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ) في موضع الخبر .

(١) آية ٢ - الاخلاص . هي قراءة أبي عمرو ونصر بن عاصم . انظر مختصر ابن خالويه ١٨٢ .

(٢) آية ٢٠ - يس .

(٣-٤) تيسير الذاوي ١٣٨ .

(٥) آية ٢٥ - الحج .

(٦) استشهد به غير منسوب في تفسير الطبري ١٤ / ١٨٠ وعجزه « وخيث وما خبيثك أن تحبنا » .

شرح إعراب سورة النحل

﴿... اسْتَحْبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ...﴾ [١٠٧] أي آثروها .

قل الخليل رحمه الله ﴿لا جرم...﴾ [١٠٩] لا تكون إلا جواباً . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه^(١) .

﴿... مِنْ بَعْدَهَا...﴾ [١١٠] أي من بعد الفعلية .

﴿يَوْمَ تَأْتِي...﴾ [١١١]

في موضع نصب أي غفور رحيم يَوْمَ تَأْتِي كُلَّ نَفْسٍ ، ويجوز أن يكون بمعنى^(٢) واذكر يَوْمَ تَأْتِي كُلَّ نَفْسٍ .

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً...﴾ [١١٢]

أي مثل قرية . (غُكْرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ) جمع نعمة عند سيويده ، وقال قطرب : جمع نَعْم مثل وُدٍّ وأَوْدٍ .

﴿وَلَا^(٣) تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ...﴾ [١١٦] نصب بمعنى لوصف ألسنتكم الكذب ، وقال : الكذب يُلْقِي حُرْكَه الدال على الكاف ، وقرا أهل الشام أو بعضهم ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبُ ﴾^(٤) على النعت للالسنه ، وقرا الحسن والأعرج وطلحة وأبو معمر (لما تصف ألسنتكم الكُذِبُ)^(٥) بالخفض على النعت لِمَا أو البدل .

(١) مر في إعراب الآية ٢٢ - هود .

(٢) ب : المعنى

(٣) في ب زيادة : قال أبو جعفر في قوله حل وغيره .

(٤) قراءة معاد المحتسب ١١/٢

(٥) انظر البحر المحيط ٥/٥٤٥ .

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ ۝ ١١٧﴾

على اضممار مبتدأ أي تمتعهم في الدنيا متاع قليل أي مدة بقائهم ، ويجوز متاعاً في غير القرآن على المصدر أي يمتعون متاعاً .

... كان أمة ۝ ١٢٠ |

خبر كان (قائناً) نعت أو خبر ثان . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(١) (ولم يك) في غير موضع .

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ۝ ١٢٤﴾

قال بعضهم : لا نريد الجمعة ، وقال بعضهم : لا نريد السبت ففرض عليهم الفراغ في يوم السبت .

﴿... وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ۝ ١٢٧﴾

قيل المعنى : لا تحزن على الكفار فإنما عليك أن تدعوهم إلى الإيمان ، وقيل المعنى ولا تحزن على الشهداء فإن الله جل وعز قد أتاهم وفيهم حسرة من عند المطلب رضى الله عنه وفيه نزلة (وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عرفتكم به)^(٢) (ولا تأك في ضيق مما يسكنون) تلحقار لم يقل غيره . وحكى أبو عبيد القاسم بن سلام أن نافعاً قرأ (ولا تأك في ضيق)^(٣) بكسر الصاد قال أبو جعفر : وهذا لا يعرف عن نافع . وقال الكوفيون : الفراء^(٤) وغيره : « الضيق » بفتح الصاد [في

(١) مرقى اعراب الآية ١٠٩ - هود .

(٢) آية ١٣٦ - النحل

(٣) - ١٣٩

(٤) معاني الفراء ١١٥/٢ .

شرح إعراب سورة النحل

القلب والصدر ، « والضيقُ » بكسر الصاد في الثوب والدار وما أشبهها مما يُرى .
قال الفراء : فإذا رأيت الضيق بفتح الصاد ^(١) قد وقع في موضع الضيق فهو
مُخَفَّفٌ من ضيقٍ أو جمعٍ ضيقَةٍ ، ولا يعرف البصريون من هذا التفريق شيئاً ،
وقالوا إذا أردت المصدر قلت : الضيقُ ، كما تقول : البيعُ وان / ١٢١ / أردت
الاسم قلت : الضيقُ كما تقول : العِلْمُ وأجازوا في ضيق التخفيف .

وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا . . ﴿ ١٢٨ ﴾

« الذين » خفض بإضافة مع اليه لأن مع عند الخليل اسم إذا فتحت العين
وان أسكنتها فهي حرف (والذين) عطف (هُم مُحْسِنُونَ) مبتداً وخبره في
الصلة .

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

رُوي عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه أنه قال : سألت رسول الله ﷺ عن معنى : « سُبْحَانَ اللَّهِ » ، فقال : تنزيهاً لله من كل سوء . قال أبو جعفر : شرح هذا أنه بمعنى تبييد الله جل وعز عن كل ما نسب إليه المشركون من الأنداد والأضداد والشركاء والأولاد ونصبته عند الخليل وسيبويه^(٢) رحمهما الله على المصدر أي سبحت الله تسبيحاً إلا أنه إذا أفرد كان معرفة منصوباً بغير تنوين لأن في آخره زائدتين وهو معرفة ، وحكى سيبويه أن من العرب من يُنكرة فيصرفه ، وحكى أبو عبيد في نصبه وجهين سوى هذا ، إنه يكون نصباً على النداء أي يا سبحان الله ، والوجه الآخر : أن يكون غير موصوف . (الذي) في موضع خفض بالاضافة . وقال : سري وأسرى لغتان معروفتان . (بعبد له ليلاً) على الظرف (من المسجد الحرام) نعت للمسجد . وأصل الحرام المنع فالمسجد الحرام ممنوع الصيد فيه . قال أبو اسحاق : ويقال للحرم كله : مسجد . (إلى المسجد الأقصى) نعت له ، وكذلك (الذي باركنا حوله) قيل : معنى باركنا حوله أن الأنبياء عليهم السلام الذين كانوا بعد موسى ﷺ من بني إسرائيل كانوا بيت المقدس وما حوله فبارك الله جل وعز في تلك المواضع بأن باعد الشرك منها .

(١) كذا في أوب وفي المصحف : سورة الاسراء .

(٢) انظر الكتاب ١/ ١٦٢ - ١٦٤ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

ولهذا سُمِّيَ بيت المقدس لأنه قدس أي طهر من الشرك (لثوبه) نصب بلام كي وهي بدل من أن وأصلها لام الخفض .

﴿وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ۝ [٢]﴾

مفعولان ، وكذا (وجعلناه هُدىً لبني إسرائيل) (ألا تتخذوا) أي عسروا من العلاء ، والتقدير لئلا تتخذوا ، وقراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة (ألا تتخذوا) وزعم أبو عبيد أنه على الحذف أي قلنا لهم لا تتخذوا . قال أبو جعفر : هذا لا يحتاج إلى حذف وتكون « أن » بمعنى أي ، ويجوز أن تكون « أن » في موضع نصب ، ويكون المعنى بأن لا تتخذوا ، وجعل الكلام للمخاطبة لأن بعده ﴿ذُرِّيَّةٌ مِنْ حَمَلْنَا﴾ [٣] على المخاطبة ، ونصب ذرية من أربعة أوجه : تكون نداءً مضافاً ، وتكون بدلاً من وكيل لأنه يسعى جمع ، وتكون هي ووكيل مفعولين كما نقول : لا تتخذ زيداً صاحبا ، والوجه الرابع بمعنى أعني ، ويجوز الرفع على قراءة من قرأ عليه على البدل من الواو ، ولا يجوز البدل من الواو على قراءة من قرأ بالتاء : ولا يقال : كلمتك زيداً ، ولا كلمتي زيداً ، لأن المُخَاطَبَ والمُخَاطَبَ لا يحتاجان إلى تبين .

﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ۝ [٤]﴾

قد ذكرنا^(١) قول ابن عباس رحمه الله أن دعاء أعلمناهم . وأصل قضى في اللغة عمل عملاً محكماً ، والقاضي هو المحكم الأمر النافذ ، والقضاء الأمر النافذ المحكم الذي لا يدفع^(٢) . وقرأ سعيد بن جبيرة أبو العالية (وقضينا إلى بني

(١) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢٠٨ ب .

(٢) في ب الزيادة : قال الشاعر :

وعليهما مبرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تُبْعُ

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

إسرائيل في الكتب (وروى عن ابن عباس وجابر بن / ٢٢١ ب / زيد ونصر بن عاصم أنهم قرؤوا (لَتُفْسِدُنَّ) ^(١) على ما لم يسم فاعله (وَلَتَعْلُنَّ) أي وَلَتُعْظَمَنَّ ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين ولأن قبلها ما يدل عليها .

﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعَازٌ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ . . ﴾ [٥]

قيل : أي خلقنا بينكم وبينهم ، وقرا الحسن (فَجَاسُوا خَلْلَ) ^(٢) الديار . قال أبو اسحاق : أصل الجوس طلب الشيء باستقصاء أي طلبوا هل يجدون ^(٣) أحدا لم يقتلوه و (خلال) ظرف أي في خلال الديار . (وكان وعدا منفوعلا) خبر كان ، واسمها فيها مفسر .

﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ لَكُمْ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ . . ﴾ [٦]

أي نصرناكم عليهم حتى كررتم (وجعلناكم أكثر) مفعولان (نفيرا) على البيان .

﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ . . ﴾ [٧]

أي الثواب لكم ، وهو شرط وجوابه (وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا) أي يحصل العقاب لها ، ولها بمعنى عليها لا يقوله النحويون الحذاق ، وهو قلب المعنى وليس احتجاجهم بالحديث « اشترطي الولاء لهم » ^(٤) بشيء ، وقد اختلف في هذا الحديث فرواه جماعة على هذا اللفظ من حديث مالك بن أنس وهو رواية الشافعي

(١) مختصر ابن خالويه ٧٥ .

(٢) الاتحاف ١٧١ .

(٣) ب : أن يجدوا .

(٤) انظر الموطأ - باب ١٠ حديث ١٧ ، المعجم لونسك ٩٨/٣ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

عنه « واشترطي الولاء لهم » ، وهذا معنى صحيح بين . يقال : اشترط الشيء إذا
بيّنه ، كما قال :

٢٦٧ - فأشراط فيها نفسه وهو معصم^(١)

وعلى الرواية الأخرى يكون المعنى « واشترطي الولاء لهم » أي من أجلهم ، كما
تقول : أنا أكرم فلاناً لك ، وفيه قول آخر يكون بمعنى النهي على التهديد
والوعيد : (فإذا جاء وعد الآخرة) أي وعد المرة الآخرة ، وأقيست الصفة مقام
الموصوف ، قرأ أهل المدينة وأهل البصرة (لیسووا)^(٢) على الجمع ، وقرأ أهل
الكوفة (لیسوء)^(٣) ووجهكم على التوحيد إلا الكسائي فإنه قرأ (لیسوء
وجهكم)^(٤) ، وزعم أنها قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وعن أبي بن
كعب روايتان : أحدهما أنه قرأ (لیسوون ووجهكم)^(٥) اللام مفتوحة وهي لام
قسم بالنون الخفيفة والوقف عليها بالألف فرقا بين الخفيفة والثقيلة ، وروي عنه
(لیسوء ووجهكم) بياءين وهززة . قال أبو جعفر : القراءة الأولى على الجمع
يدل عليها (ولیدخولوا المسجد كما دخلوه أول مرة ولیسووا ما علوا) والقراءة
الثانية فيها ثلاثة أقوال : يكون المعنى لیسوء الله حل وعز وقال الفراء :^(٦) لیسوء
العداب . قال أبو اسحاق : لیسوء الوعد واللام فيهما لام كي ، وكذا القراءة الثالثة
وفي الكلام حذف ، والمعنى فإذا جاء وعد الآخرة بعثناهم فهذا الفعل جواب
(إذا) ، ولام كي متعلقة به . وفي معنى بعثناهم قولان : أحدهما خلبنا بينكم

(١) الشاهد لأوس بن حجر وسجدة ، وفي أسباب له ونزكلا ، الخط : ديوانه ٨٧ ، تفسير الخطري

٥٢/٢٦ ، الثمان (شرط) .

(٢) - (٣) التيسير ١٣٩ .

(٤) التيسير ١٣٩ .

(٥) معاني الفراء ١١٧/٢ .

(٦) المصدر السابق .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

« خَلَقْنَاهُمْ وَلَمْ نَحْوَثِهِمْ مِنْكُمْ مَكَانَ هَذَا سَجَّارًا جَعَلَ الْخَلِيلُ وَتَرَكَ التَّحْدِيفَ بَعْدَ « وَنَعْلَهُ » إِنَّ « سَلَّمَ » الْمُسَاطَرِ عَلَى الْكَافِرِينَ « (١) » وَالْقَدْرُ الْآخَرُ مَعْنَى « عِنَّا عَلَيْكُمْ » أَمَرْنَاهُمْ بِغَزْوِكُمْ لَمَّا عَصَيْتُمْ وَأَفْسَدْتُمْ ، وَهَذَا حَقِيقَةُ لَا مَجَازٍ . وَزَعَمَ الْفَرَاءُ أَنَّ مِنْ قَرَأَ (لَيْسُوا أَوْ جَوْهَكُمْ) فَهُوَ الْجَوَابُ عِنْدَهُ بِغَيْرِ حَذْفٍ ، وَلَكِنَّهُ أَضْمَرَ فِعْلًا فِي « لَيْسُوا » قَالَ قِيَادَةُ : الْمَعْنَى وَلَيْتَبَرُوا مَا عَلِمُوا عَلَيْهِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : وَلَيْتَبَرُوا مَا دَامُوا عَلَيْهِ ، وَحَقِيقَتُهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ وَلَيْتَبَرُوا وَقَدْ عَلَوْهُمْ ، كَمَا نَقُولُ : فَلَانِ يُؤْذِيكَ مَا وَلَّى

﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ﴾ [٨]

قَالَ الضَّحَّاكُ : الرَّحْمَةُ هَهُنَا بَعَثَ مُحَمَّدٌ ﷺ (وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا) قِيلَ : إِنْ عُدْتُمْ لِلْمَعْصِيَةِ عُدْنَا لِدُنَاكَ النَّصْرَ (وَجَعَلْنَا خَلْقَهُمْ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) مَنَعْنَا لَنْ

﴿ إِنْ هَذَا الْقُرْآنُ ﴾ [٩]

نَعَتْ لِهَذَا ، وَالْخَبَرُ فِي (يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) ، (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ آيَ بَأَنَّ .

﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ ﴾ [١٠] مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ .

﴿ وَيَذْعُ الْإِنْسَانُ ﴾ [١١]

حُذِفَ الْوَاوُ فِي الْأَدْرَاجِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُوقَفَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ فِي السَّوَادِ بِغَيْرِ وَاوٍ ، وَلَوْ وَقَفَ عَلَيْهِ وَقَفَ فِي غَيْرِ ٢٢ / القرآنَ لَمْ يُجَرَّ أَنْ يَقِفَ إِلَّا بِالْوَاوِ لِأَنَّهَا لَا مِثْلَ لَا تُحْذَفُ إِلَّا فِي الْجَرَمِ أَوْ فِي الْأَدْرَاجِ وَلَا أَلْفَ بَعْدَهَا ، وَكَذَا

(١) آية ٨٣ - مريم .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

يدعو ويرجو وإنما تكون الألف مع واو الجميع فرقاً بينها وبين الواو التي تكون لام الفعل في الواحد ، وقال الأحفش : تكون في الجميع فرقاً بينها وبين واو العطف ، وقال أحمد بن يحيى : تكون فرقاً بين المصنوع المنصوب والمؤكد . (دعاء بالحير) قال الأحفش : هذا كما تقول : اطلقت انطلاقاً ، أي هو مصدر ، وقال الفراء : (١) المعنى كدعائه ، قال أبو جعفر : وليس حذف الكاف مما يوجب نصاً ، لا عبرة ولا اختلاف بين النحويين أنه يقال : غمرو كالأسد فإن حذف الكاف قلت : غمرو الأسد ، وحقيقة القول في الآية أن التقدير يدعو الإنسان بالدعاء مثل دعائه بالحير ثم أقيمت الصفة مقام الموصوف والمضاف إليه مقام المضاف .

﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ ۖ ﴾ [١٢]

مفعولان وكل واحد منهما يأتي في إثر صاحبه وينصرف عند مجيئه فهما ابان دالتان على مصدر لهما (فجعلنا آية الليل) أي لم يجعل لها ضياءً أو نوراً كقول النهار ، هـ أنبيء السحر هو الذي لا يتبين . (وجعلنا آية النهار مبصرة) وهي الشمس ومفعولها (لتبصروا فصلاً من (تكلم) وفي الكلام حذف أي ولتسكنوا في الليل) (وكل شيء مفضلنا تعصباً) أي جعلنا بين الآية والآية فصلاً لتستدلوا بدلائل الله جل وعز وصحت كل شيء باسمه فعل ، وهذا هو كل إنسان الزمناه طائفة في غنقه [١٣] (وأخرجنا من القبره كتاباً يلقاه منشوراً) من نعت كتاب ، وإن شئت على الحال ، وقد ذكرنا (٢) الآية وما فيها من القراءات .

(١) معاني الفراء ١١٨/٢

(٢) انظر معاني بني المحسن ٢٠٩ -

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿اقرأ كتابك﴾ [١٤]

علامة الجزم والبناء حذف الضمة من الهمزة ، وحُكي عن العرب : أقر يا هذا ، على إبدال الهمزة ، ومنه وقول زهير :

٢٦٨ - وَإِلَّا يُنْدَ بِالظُّلْمِ يَظْلَمُ^(١)

(انظر بنفسك) في موضع رفع والباء زائدة للتوكيد . (حسبا) على البان ، وإن شئت على الحال . قال أبو اسحاق : ويجوز في غير القرآن حسيبة .

﴿من اهتدى﴾ [١٥]

شرط ، والجواب (فإلما يهتدي لنفسه) وكذا (ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها) أي عمله له ، ويدلّ على هذا (ولا تزرّ وازرةٌ وزرَ أخرى) وفي معناه قولان : أحدهما لا يَزِدْ أَحَدٌ بِذَنْبِ أَحَدٍ ، والآخر أن المعنى لا ينبغي لأحد أن يقتدي بأحد ويُقلِّدَ في الشر ، كما قال جل وعزّ « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ »^(٢) ويقال وزر وزرَ والأصل يوزرُ حدث الوم عند المصريين لوقوعها بين باء وكسرة ، والمصدر وزرٌ ووزرٌ ووزرةٌ (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً) فيه قولان : أحدهما أن المعنى وما كنا معذبين العذاب الذي يكون عقوبة على مخالفة الشيء الذي لا يُعرف إلا بالأخبار حتى نبعث رسولاً ، والآخر أنه عذاب الاستئصال .

وقد ذكرنا^(٣) « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها » [١٦] والقراءات التي فيه .

(١) مر الشاهد ١٦ .

(٢) آية ٢٢ - الزخرف .

(٣) انظر معاني ابن النحاس ٢٠٩ ب .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿وَكَمْ...﴾ [١٧] في موضع نصب بأهلكنا .

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ...﴾ [١٨] .

أي لا يريد ثواباً في الآخرة لم يمنعه ذلك (لِمَنْ تُرِيدُ) .

﴿كَلَّا...﴾ [٢٠]

نصب بلمدة (هؤلاء) بدل من كل (وهؤلاء) عطفت عليه أي ترزق المؤمن والكافر (وما كان عطاءاً ، لك محظوراً) قال سعيد عن قتادة أي مقوصاً .

﴿انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ...﴾ [٢١]

(كيف) في موضع نصب بفضلنا إلا أنها مبنية غير معلومة (وللاخرة اكبر) ابداء وخبر (درجات) في موضع نصب على البيان ، وكذا (تفضيلاً) قال الضحاك : من كان من أهل الجنة عالماً رأى فضله على من هو أسفل منه ومن كان دونه لم يَرَ أنَّ أحداً فوقه أفضل منه .

﴿... فَتَقَعْدَ...﴾ [٢٢] منصوب على جواب النهي .

﴿... وبِالَّذِينَ إِحْسَنَّا...﴾ [٢٣]

مصدر (إِمَّا يَلُغُنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرُ) [قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وعاصم ، وقراءة أهل الكوفة إلا عاصم^(١)] (إِمَّا يَلُغُنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرُ^(٢)) والقراءة الأولى أصل في العربية لأن أحدهما واحد ، وتحوير الثانية كما/ ١٢٢ ب / تقول :

(١) أنظر تفسير الداني ١٣٩ .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

جاءني أحدهما أو كلاهما على البديل لأنك قد جئت بعد الفعل بثلاثة^(١) ، والوجه
جاءني أحدهما^(٢) أو كلاهما ، وإن شئت قلت : جاءني كلاهما أو أحدهما عن
أن يكون كلاهما نوكيذاً وأحدهما سلفاً . (فلا تقل لهما أف) فيه سبع لغات . قرأ
الحسن وأهل المدينة (ولا تقل لهما أف)^(٣) بالكسر والتنوين ، وقال أبو عمرو وأهل
الكوفة بالكسر بغير تنوين ، وقرأ أهل مكة وأهل الشام بالفتح بغير تنوين ، وحكى
الكسائي والأخفش ثلاث لغات سوى هذه . حكى النصب بالتنوين ، والضم بالنون
والضم بغير تنوين ، وحكى الأخفش اللغة السابعة . قال : يقال : أفى باتات^(٤)
الباء كأنه قال هذا القول لك . قال أبو جعفر : القراءة الأولى يكون الكسر فيها
لالتقاء الساكنين والتنوين لأنه نكرة فربما بينه وبين المعرفة ، وهي قراءة حسنة ،
وأصل الساكنين إذا التقيا الكسر ، وزعم الأصمعي^(٥) أنه لا يجوز إلا التنوين في
مثل هذه الأشياء وإن ذا الرمة لحن في قوله :

٢٦٩ - وَقَفْنَا فَقُلْنَا إِيَّاهُ عَنْ أُمِّ سَالِمٍ

وما بال تكليم الذيار البلاقع^(٦)

وكان الأصمعي مؤلفاً يردُّ اللغات الشاذة التي لا تكثر في كلام الفصحاء . فأما
النحويون الحدائق فيقولون : حذف التنوين على أنه معروفة وعلى هذا^(٧) القراءة

(١) في ب ود زيادة « واحدما » .

(٢) « أحدهما » زيادة من ب ود .

(٣) التفسير ١٣٩ .

(٤) ب ، د : تقول .

(٥) في ب ود زيادة « أنه يجوز الضم وأنه لا يجوز الضم » .

(٦) أنظر : ديوان شعري الرمة ٣٥٦ ، مجالس ثعلب ١/٢٧٥ ، الخزانة ١٩/٣ .

(٧) ب ، د : هذه .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

التياء ، الفراء والثالثة لأن النسخ حميف والضعف قبل التنوين لما تقدم ولقسم
بغير تنوين على الاتباع ، كما يقال : رُدْ ، والتنوين كما ^(١) ذكرنا إلا أن الأختش
دل التنوين ^(٢) فصح إذ وقعت لأنه ليس في الكلام معه لام ثانية بُعْدَ ، وقعه
بالاستدراك ، كما يقال : ويل له ، وزعم أن نصب بالتنوين كما يقال : تعس له .
(وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا) أي قولاً تكرمهما به وتُعْظِمُهُمَا بِهِ .

﴿ وَإِنَّمَا تَعْرِضُ عَنْهُمْ .. ﴾ [٢٨]

أي عن ذي النورين واليتامى والمساكين وابن السبيل (انصد ، حمدة) يفعلون
من أحد أي طلب ورفى بقطعة (فقل لهم قولا سيورا) قيل : يرفى وليس وعدة .

﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ .. ﴾ [٢٩]

اليد مؤنثة والعنق يُذكر ويؤنث ، والأكثر التذكير كما قال :

٢٧٠ - فِي سِرْطِمٍ هَادٍ وَعُنُقٍ غَرَطْلٍ ^(١)

حذف الضمة في عنق لثقلها .

﴿ إِنْ رَبُّكَ نِيَسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .. ﴾ [٣٠]

أي يضيّق ويفعل من ذلك ما فيه الصلاح ودل على هذا (إنه كان بعباده
خييرا بصيرا) أي يعلم ما يصلحهم . وفي معنى « فنفعه ملوما محسورا » قولان :
أحدهما قول الفراء : ^(٢) إنه بمنزلة المحسور أي الكال المتعب ، وحكى :

(١-١) ساقط من ب و د .

(٢) نسب الشاهد لأبي النجم . أنظر الخصائص ١/ ٢٧٠ ، اللسان (عرطل) السرطم : البلعوم ورجل

سرطم أي طويل . والعوطل : الفاحش الطول .

(٣) معاني الفراء ٢/ ١٢٢ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

خَسِرْتُ الدَّابَّةَ^(١) فهي محسورة وحسير اذا سِيرَتْها حتى تنقطع ، والقول الآخر « محسوراً » بمعنى من قد لَجِقَتْهُ الخَسَرَةُ .

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ ۖ ﴾ [٣١]

مفعول من أجله (إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خِطْأً) خبر كان واسمها فيها مضموم والجملة خبر إن . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(٢) ما فيه من القراءات .

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا ۖ ﴾ [٣٢]

ومن العرب من يمدّه يجعله مصدراً من زانى لأنه لا يكون إلا من اثنين (إِنَّهُ كَانَ فَاجِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا) على البيان أي طريقه سيءٌ وفعله قبيح .

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ ﴾ [٣٣]

قد ذكرناه^(٣) . (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا) على الحال (فَقَدْ جُعِلْنَا) الادغام حسن . لأن الدال من طرف اللسان والجيم من وسطه فهما متقاربان والإظهار جائز (لِيُكَلِّمَهُ) أي أقرب الناس إليه (سُلْطَانٌ) فل سعاد من جسر على سلطان في القرآن فهو خجعة . قال أبو إسحاق : من قوا (فاحسبوا في الليل)^(٤) حورية خبر أي فليس يسرف فأنزل عليه (إِنَّهُ كَانَ مَحْصُورًا) في الصصور حسنة أفعال . يكون نابوتى . وهذا أولها عند أهل المطر لانه قرب الله . قال ابن كثير عن مجاهد : إن المقتول كان محصوراً ، وهذا قول حسن لأن المقتول قد حضر في الدنيا معاً

(١) ب . د . تناقه .

(٢-٣) انظر معاني ابن النحاس ٢١١ ب .

(٤) قرأ بها أبو مسلم الخراساني . انظر المحتسب ٢٠/٢ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

أم ١٢٣ لك بقتل قائله وهي الاحية بأحوال المذاب وتعددت قاتله ، وقيل : إن القتل كان منصوباً ، قال القراء (١) يجوز أن يكون المعنى إن القتل لأنه فعل ، والقول الخامس قول أبي عبيد ، قال : يكون إن القتال الأول كان منصوباً إذا قتل . وهذا أبعدا وأشدّها تعسفاً .

﴿ .. وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ [٣٤]

فدخل في هذا كل ما أمر الله به لأنه قد عهد إلينا فيه .

﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. ﴾ [٣٦]

فدخل في هذا النهي عن قذف المُحَصَّنَات وعن القول في الناس بما لا نعلم وعن الكلام في العقه والدين بانطى وأن لا يقول أحد ما لا يحقّه (إن السمع والمضغ والقبض إذا كُتِل أولئك ثمان عنده مسئؤولاً) فدخل في هذا النهي عن الاستماع إلى ما لا يحلّ استماعه وعن الهمم والعزم بما لا يحلّ النظر إليه ، وأعلم أن الإنسان مسئؤول عن ذلك كله ، وقال : أولئك في غير الناس لأن كل ما يشار إليه وهو مراح فلك أن تقول فيه : أولئك ، كما قال :

٢٧١ - ذم المنازل غير منزلة اللّوى

والعيش بعد أولئك الأيام (٢)

﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا .. ﴾ [٣٧]

أي ذا مرح ، وحكى يعقوب القارىء (مَرَحًا) بكسر الراء على الحال . قال

(١) معاني القراء ١٢٣/٢ (قول القراء أن الجاه في أرضه قد تلافى القتل لأنه فعل مجزئ)

(٢) الشاهد الجديد الخطر شرح دعاءان حريه ٥٥١ بعد مبرله . . . الخامل ٢٩٤ ، الحاشية ٤٦٧/٢ .

وهو غير منسوب في تفسير الطبري ٨٧/١٥ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

الأحشاش . وكسر الراء أجود لأنه اسم الفاعل . قال أبو اسحاق : فتح الراء أجود لأنه فيه معنى التوكيد ، كما يقال : جاء فلان رتضا ، وجعله مصدرا في موضع الحال . والشيخ في اللغة الأشر والبطر ويكون منه النخر والتكبر . (أنشد) يحرف الراء) أي نزلت عليك هذه (هل تبلغ الجبال شولا) فلا ينبغي أن يذهب وترفع .

راححار أبو حاتم : أبو عبيد وأبو اسحاق : كل ذلك كان سيئة عند ربك مكروها . [٣٨] فحاشوا بأشياء قد تقدمت حسان منها ، وبالمالدين إحسانا ، وما « وقال نوحا فولا كريما » . راحح أبو حاتم بقوله « مكروها » ولم يقل مكروهة . قال أبو جعفر : لا يلزم من هذه الإحسانات شيء لأن الأشياء المحسنة تقدمت في باب الأمر ثم جاء النهي فجاء بعده « كل ذلك كان سيئة » عند ربك . مكروها « لما نهى عنه » وقال مكروها ولم يقل « مكروهة » لأنه عائد على لفظ الـ وهو خبر ثان عن المضممر الذي في كان والمضممر مذكور .

﴿ .. إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا .. ﴾ [٤٠] مصدر فيه معنى التوكيد (عظيما)

من نعته .

قال أبو اسحاق : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا .. ﴾ [٤١] أي ولقد بينا . قال : والمعنى (وما يزيدهم) أي التبيين (إلا نفورا) .

﴿ .. لَا تَتَّبِعُوا .. ﴾ [٤٢] لطلبوا .

﴿ سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾ [٤٣] أي تعاليا ، كما قال :

٢٧٢ - وليس بأن تتعبد أتباعا^(١)

(١) س . م . ج .

(٢) من ساجد ٧٧

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ ۖ ۞ [٤٤]

على تأنيث الجماعة ويسبح على تذكير الجميع . (وإن من شيء إلا يسبح) حمده . قد تكلم العلماء في معناه فقال بعضهم : هو التسبيح الذي يعرف ، وقال بعضهم : هو مخصوص ، وقال بعضهم : تسبيحه دلالة على تنزيه الله جل وعز وتأول (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) على أنه مخاطبة للكفار الذين لا يستدلون ، وقيل : ولكن لا تفقهون مخاطبة للناس وإذا كان فيهم من لا يفقه ذلك فلم يفقهوا . (إنه كان حليماً) أي حليماً عن هؤلاء الذين لا يستدلون (غفوراً) لمن تاب منهم .

﴿ وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حججاً

مستوراً ۖ ۞ [٤٥]

قيل : هؤلاء قوم كانوا إذا سمعوا النبي ﷺ يقرأ بسكة ليستدعي الناس سبوه فأعلمه الله جل وعز أنه يحول بينهم وبينه حتى لا يفهموا قراءته . قال الأخفش : « مستوراً » أي ساتراً ومنعول يكون بمعنى فاعل كما يقال : مشؤوم وميمون أي شائم ويامن لأن الحجاب هو الذي يستر ، وقال غيره الحجاب مستور على الحقيقة لأنه شيء ، مغطى عنهم .

﴿ وَلَوْ أَعْلَمُوا عَلَىٰ أَذْيَارِهِمْ نُفُوراً ۖ ۞ [٤٦]

نصب على الحال على أنه جمع نافر ، ويجوز أن يكون واحداً على أنه

مصدر .

﴿ ۖ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ ۖ ۞ [٤٧] مبتدأ وخبره /١٢٣ ب/ والتقدير ذو

نَجْوَى .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿ انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ .. ﴾ [٤٨]

أي قولوا هذه هي محذوح ومرة هو ساحر للحققة^(١) لك الكذب (هضأوا)
عن سبيل الحق (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) إليه .

﴿ .. خَلْقًا .. ﴾ [٤٩]

مصدر (جديداً) من نعته . وجديد في المذكر والمؤنث بمعنى واحد ،
وجديدة في المؤنث لغة رديئة عند سيبويه .

﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ [٥٠] ﴿ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي
صُدُورِكُمْ .. ﴾ [٥١] .

أي توهموا ما شئتم فلا بد من أن تموتوا وتبعثوا . وكانت هذه الآيات من
اعظم الدلائل على نبوة النبي ﷺ . قال الله جل وعز : (فَيَقُولُونَ مَنْ يُعَلِّمُنَا)
وأجبر جل وعز بأنهم سيقولون هذا . وأجبر أنهم يحركون رؤوسهم استبعاداً لما
قال لهم وأنهم يقولون مع تحريك رؤوسهم استبعاداً لما قال لهم وأنهم يقولون مع
تحريك رؤوسهم أو بعده (مَتَى هُوَ) وتلى عليهم فكان الأمر على ذلك .

﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ .. ﴾ [٥٢]

قال سعيد بن جبیر يخرجُ الناس من قبورهم وهم يقولون : سبحانك
وبحمدك (وَنُظَنُّونَ إِنْ لَبِثُكُمْ إِلَّا قَلِيلًا) قيل : إنهم إنما ظنوا هذا بعد الحقيقة التي
لا بد للخلق منها .

﴿ وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ [٥٣]

(١) د : ليلحقنوك .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

أي المقالة التي هي أحسن . قال المازني : المعنى قل لعبادي قولوا يقولوا
إنَّ الشيطان ينزغ بينهم أي يحرض الكافرين على المؤمنين .

﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ . . ﴾ [٥٦]

في الكلام حذف دل عليه ما بعده . والتقدير قل ادعوا الذين زعمتم أنهم
آلهتكم من دون الله فليكشفوا عنكم الضرر ويحولواكم من الضيق والشدة إلى السعة
ودل على هذا (فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً) أي لن يحولواكم من
الضيق والشدة إلى السعة والخصب .

﴿ أُولَئِكَ . . ﴾ [٥٧]

مبتدأ (الذين يدعون) من نعته ، والخبر (يتبعون إلى ربهم الوسيلة) وفي
قراءة ابن مسعود رحمه الله (أولئك الذين تدعون)^(١) لأن قبله قل ادعوا ،
والتقدير يتبعون الوسيلة إلى ربهم^(٢) إلى ربهم ينظرون . (أَيْهِمْ أَقْرَبُ)
فَيَتَسَلَّوْنَ : والفرق بين هؤلاء وبين من توسل بعبادة المسيح وغيره أن هؤلاء
توسلوا وهم موحَّدون وأولئك توسلوا بعبادة غير الله جل وعز فكفروا و (أَيْهِمْ) رفع
بالابتداء و (أَقْرَبُ) خبره ، ويجوز أن يكون « أَيْهِمْ » بدلا من الواو ويكون بمعنى
الذي ، والتقدير يتبعني الذي هو أقرب الوسيلة وأضممت « هو » وسيبويه^(٣) يجعل
أيًا على هذا التقدير مبنية . وهو قول مردود وسنذكر ما فيه^(٤) إن شاء الله^(٥)

(١) في ب يؤكَّد أنَّ القراءة بالناء وفي مختصر ابن خالويه « يدعون » . بالياء مبنياً للمجهول .

(٢) « إلى ربهم » الأولى في ب ود جاءت قبل « الوسيلة » .

(٣) أنظر الكتاب ٣٩٨/١ .

(٤) ب ، د : ما قال .

(٥) أنظر إعراب الآية ٦٩ - مريم ص ٣٠ ، ٣٠٢ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

والذين يدعون من كان مطيعاً لله جل وعز ، والتقدير يدعونهم الهة^(١) . وفي الآية قول آخر يكون متصلاً بقوله جل وعز ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض أولئك الذين يدعون أي أولئك النبيون الذين يدعون الله جل وعز (يتغنون إلى ربهم نوسيلة) قال عطاء : أي القرية . قال أبو اسحاق : النوسيلة^(٢) والسؤل والطلبة^(٣) واحد (يرجون رحمته ويخافون عذابه) أي الذين يعبدونهم المطيعون يرجون رحمته ويخافون عذابه^(٣) - ٣ على الجواب الأول .

﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ .. ﴾ [٥٨]

أي أهل قرية (إلا نحر مهلكوها) بالموت (أو مُعَذِّبُهَا) بالاستئصال لعصيانهم (كان ذلك في الكتاب مسطوراً) أي في الكتب الذي كتبه الله جل وعز للملائكة ﷻ فيه أخبار العباد ليستدلوا بذلك على قدرته .

﴿ وَمَا مَنَعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ﴾ [٥٩]

أن الثانية في موضع رفع بالمنع والأولى في موضع نصب به . وهذه آية مُشْكِلَةٌ . حدثنا علي بن الحسين عن الحسن بن محمد قال حدثنا علي بن عبد الله قال : حدثنا جرير عن الأعمش عن جعفر بن إياس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : سأل النبي ﷺ [أهل مكة]^(١) أن يجعل لهم الصفا ذهباً أو يُنَجِّيَ / ١٢٤ / عنهم الجبال فيزرعوا ف قيل له إن شئت أن تستاني بهم لعلنا أن نجتبي منهم وإن شئت أن نوتيهم الذي سألوا فإن كفروا أهلكوا كما أهلكت قبلهم

(١) ب ، د : أئمة .

(٢-٢) في ب ود العبارة : والسؤال واحد وهما الطلبة .

(٣-٣) ب ، د على أنه : مضطربة .

(٤) زيادة من ب ود .

شرح اعراب سورة بني اسرائيل

الأمم . قال : لا بل أستاذي بهم فانزل الله تعالى « وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون ، واتينا ثمود الناقة مُبصرة » . قال أبو جعفر . التقدير في العربية وما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحوها إلا أن كذب بساتها الأولون فأهلكوا واستؤصلوا فجعل الله جل وعز ما فيه من الصلاح لهم فإن قال قائل . فقد أعطي الأولون مثل هذا ولم يؤمنوا فما الفرق ؟ فالجواب أن الفرق بينهم علم الله حل وعز بأن من هؤلاء من يؤمن ومن هؤلاء ومن أولادهم من يؤمن ، وإن أولئك لا يؤمنون ولا يولد لهم من يؤمن (واتينا ثمود الناقة) مفعولان ولم يصرف ثمود لأنه جعله اسماً للقبيلة ، ويجوز صرفه بحمله اسماً للحبي (مُبصرة) على الحان ، وهو عند أكثر النحويين البصريين على النسب ، وقال بعضهم : مُبصرة : بمعنى مُبصرة أي مُبينة مثل مُكرّم ومُكرّم ، وقال الفراء (١) : مُبصرة أي مُبينة مثل « والنهار مُبصراً » (٢) . قال الفراء : ومن قال (مُبصرة) (٣) أراد مثل قول عنترة :

٢٧٣ - والكفرُ مخبئةٌ لنفسِ المنيعة (٤)

قال فإذا وضعت مفعلة مكانَ فاعل كَفَّتْ من الجمع والتأنيث . قال أبو اسحاق : من قرأ مُبصرة فالمعنى مُبينة (فطامسها بها) التقدير فطامسوا بعضها وكفروهم بخالفها . (وما نرسل إلا نحيوها) قيل يعني به الآيات التي تنزل .

﴿وَإِذْ قُلْنَا إِنَّ رَبَّكَ أَخَاطَ بِالنَّاسِ﴾ [٦٠]

- (١) انظر معاني الفراء ١٢٦/٢ .
(٢) آية ٦٧ - يونس ، ٨٦ - المل ، ٦١ - غافر .
(٣) قراءة قتادة . البحر المحيط ٥٣/٦ .
(٤) هذا عجز بيت لعنترة من مطولته وصدره ، نُبِئتُ عمراً غير شاكر تعني ، انظر ديوانه ٢١٤ ، معاني الفراء ١٢٦/٢ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

قال أبو جعفر : قد ذكرناه ^(١) وقد قيل : إن ربك أحاط بالناس علماً ومعرفة وتديراً فلهذا لم يُعطهم الآيات التي افترحوها لعلهم جل وعز بهم . (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) مفعولان أي محنة امتحنوا بها وتكليفاً وقد تكلم العلماء في هذه الرؤيا فمن أحسن ما قيل فيها وصحیحته أنها الرؤيا التي رآها مُحَلِّفِينَ رُؤُوسَهُمْ وَمُقَصِّرِينَ ^(٢) فلما رَدَّ النَّبِيُّ ﷺ عام الحُدَيْبِيَّةِ عن البيت فافتتن جماعة من الناس حتى قال عمر رضي الله عنه للنبي ﷺ : ألم تعدنا أنا ندخل المسجد الحرام فقال له النبي ﷺ : أقلت لكم في هذا العام قال : لا ، قال : فإنكم ستدخلونه . فدخلوه في العام المقبل كما قال لهم النبي ﷺ . ومن حسن ما قيل فيها أيضاً ما رواه سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله جل وعز : « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس » قال : هي رؤيا عين رآها النبي ﷺ ليلة أُسْرِيَ به لا رؤيا نوم . قال (وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ) ^(٣) شجرة الرقوم . قال الفراء : ^(٤) ويجوز (وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ) بالرفع يجعله نسقاً على المضممر الذي في فتنة قال كما تقول : جعلتك عاملاً وزيداً وزيد . (وَنُحُوفُهُمْ) فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً قال السُّدِّي : الطغيان المعصية ، وقال مجاهد : هذا في أبي جهل .

﴿ ٦١ ﴾ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ

التقدير لمن خلقته وحذفت الهاء لطول الاسم . قال أبو اسحاق : (طيناً)

-
- (١) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢١٣ ب .
 (٢) يشير إلى آية ٢٧ سورة الفتح « فقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مُحَلِّفِينَ رُؤُوسَهُمْ وَمُقَصِّرِينَ » .
 (٣) في ب الزيادة التالية « في القرآن نصب قال عكرمة هي » .
 (٤) انظر معاني الفراء ١٢٦/٢ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

منصوب على الحال ، والمعنى أَسْجُدْ لِمَنْ أَنْشَأَهُ فِي حَالِ كَوْنِهِ طِينًا .

﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ . . ﴾ [٦٢]

الكاف لا موضع لها من الإعراب وإنما هي لتوكيد المخاطبة ، وحكى
سبويه : أَرَيْتَكَ زَيْدًا أَبُو مَنْ هُوَ ، وقد ذكرنا هذا باختلاف الحوשים في سورة
الأنعام (١) . (لَنْ أُخْرِجَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَحْتَكُنْ ذُرِّيَّتَهُ) . وى علي بن أبي
طلحة عن عبد الله بن عباس قال : « أَحْتَكُنْ » لَأَسْتَوِيلَ . وقال مجاهد لأَحْتَكُنْ
مثل / ١٢٤ ب / زَنَاقَ الدَّاقَةِ وَالْدَابَّةِ وَهِيَ حَنَاقُهَا ، وقال غيره : إنما قال ليس هذا
لَمَّا قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُنْسِدُ فِيهَا
وَيُسْفِكُ الدَّمَاءَ » (٢) .

﴿ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً سَوِيًّا ﴾ [٦٦] أى
مُكَمَّلًا .

﴿ وَاسْتَغْفِرُ مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ . . ﴾ [٦٤]

هذا على جهة التهاون به وبمن اتبعه والتهديد له لَأَنَّ مَنْ عَصَى فَإِنَّمَا عَصِيَانُهُ
عَلَى نَفْسِهِ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِضَارٍّ غَيْرُهُ . والعربُ تفعل هذا على جهة التهديد ومثله
« اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ » (٣) وَلَا يَقَعُ هَذَا إِلَّا بَعْدَ النُّهْيِ فَاللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ قَدْ نَهَى عَنْ
الْمَعَاصِي ، وَكَمَا تَقُولُ : يَا غُلَامُ لَا تَحْلَمْ فَلَا يَ ، ثُمَّ يَهْدِيهِ بِحِكْمَةٍ فَيَقُولُ : كَلِمَةً
إِنْ كُنْتَ صَادِقًا ، وَكَذَا (٤) (وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخِيَالِكَ) . قيل : إن هذا على

(١) انظر إعراب الآية ٤٠ - الأنعام .

(٢) آية ٣٠ - البقرة .

(٣) آية ٤٠ - قصص .

(٤) وكذا ه سافطة من ب ود

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

يُفْقِرُوا أَمْوَالَهُمْ وَيَسْتَعْمِلُوا أَوْلَادَهُمْ فِي السَّعَاسِي .

قيل : معناه خُلصائي ومن أحسن ما قيل فيه أنه لا سلطان له على أحد لأن
أحد هنا جميع الناس ، وقيل : أي لا سلطان له على أحد من عباده لا حجة له
على أحد فوجّه إلى معنى : لا يقول الله بغير الحق تعالى لا يفتي أحداً ولا
تسلط لك عليهم إلا بالبيعة ، وصاحب هذا القول يستدل به على أنه لا يصل
أحد من الجن إلى صرغ أحد من الأنس (وكفى بربك وكيلًا) على البيان

﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾ [٦٧]

أي غصن من الرياح والحبوب من العروق (صل من تدفون إلا إني) لأنكم تعلمون أنهم لا يعلمون عنكم شيئاً إلا إني قد علمت قلوبهم فليدعوني بهذا عن الدلائل على أني أبارك الله ليس أحد يقع في شك من ذلك أو مشكوك إلا وهو يستغيث به .

﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَفِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ ﴾ [٦٨]

على الظرف (أو يُرسِل عليكم حاصِباً ...) أي رجماً من فوقكم .

ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيها ﴿٦٩﴾ أي: فبعد ما ينص على اعتبار ذلك أو صرفه عنكم^١.

(١-١) في ب د العبارة ، أي تبعاً لنكر علياً فيصرفه عنكم إذا أردناه بكم ه .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿... وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [٧٠]

ولم يقل : على كل من خلقنا لأن الملائكة أفضل منهم لطاعتهم وأنهم لا معصية لهم (تَفْضِيلًا) مصدر فيه معنى التوكيد .

﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ﴾ [٧١]

التقدير أذكر يوم ندعو ، ويجوز أن يكون التقدير بعبدكم الذي فطركم (يَوْمَ ندعو كل أناس بإمامهم) وقد ذكرنا عن ابن عباس أنه قال : بإمامهم بنبيهم ، ورؤي عنه إمام هادي وإمام ضلالة ، وقال أبو صالح وأبو العالبيه بإمامهم بأعمالهم ، وقال مجاهد بكتابهم . قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متفقة والناس يدعون بهذا كله فيدعون بنبيهم فيقال أين أمة محمد ﷺ ؟ وكتابهم فيقال : أين أمة القرآن ؟ ويعملهم فيقال : أين أصحاب الورع ؟ وكذا ضد هذا فيقال أين أمة فرعون ؟ وأين أصحاب الزنا ؟ فيكون في هذا توبيخ وهتكة على رؤوس الناس لمن ينادي به أو مدح وشروع لمن ينادي بضده . قال عكرمة عن ابن عباس : الفتيل ما في شق النواة ، وتقديره في العربية لا يظلمون مقدار فتيل .

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ﴾ [٧٢]

أي في الدنيا (أعمى فهو في الآخرة أعمى) وتقديره أعمى منه في الدنيا . قال محمد بن يزيد : وإنما حاز هذا ولا يقال فلان أعمى من فلان لأنه من عمى القلب ، ويقال في عمى القلب : فلان أعمى من فلان ، وفي عمى العين : فلان أبينُ عمى من فلان ، ولا يقال : أعمى منه . قال أبو جعفر : وإنما لم يقل : أعمى منه في عمى العين عند الخليل وسيبويه : (١) لأن عمى العين شيء ثابت مرنى ،

(١) انظر الكتاب ٢/٢٥١ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

كاليد والرجل ، فكما لا تقول : ^(١) ما أيداه / ١٢٥ / لا تقول : ^(٢) ما أعماه ، وفيه قولان آخران : قال الأخفش سعيد : إنما لم يُقْلَ ما أعماه ؛ لأن الأصل في فعله أعمى وأعمأ ، ولا يُتَعَجَّبُ مما جاوز الثلاثة إلا بزيادة . والقول الثاني أنهم فعلوا هذا للفرق بين عمى العين وعمى القلب ، وكذا لم يقولوا في الألوان : ما أسودّه ليفرقوا بينه وبين قولهم ما أسودّه من الشؤدد وأنعموا بعض الكلام بعضاً . قال أبو جعفر : وسمعت أبا إسحاق يقول : إنما لم يقولوا : ما أقبله من القابلة ؛ لأنهم قد يقولون في البيع : قلته ففرّقوا بينهما وحكى الفراء ^(٣) عن بعض النحويين ما أعماه وما أعمأه وما أزرقه وما أعوره . قال : لأنهم يقولون : عمى وعشى وعور ، وأجاز الفراء : في الكلام والشعر ما أبيضه وسائر الألوان ، وكذا عنده . وقال محمد بن يزيد في قوله جل وعز : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى » أن يكون من قولك : فلان أعمى « لا يريد أشدَّ عمى من غيره . قال أبو جعفر : والقول الأول أولى ليكون المعنى عليه لأن بعده (وأضل سبيلاً) أي منه في الدنيا ، ولهذا روي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : تجوز الإمالة في قوله جل وعز : « ومن كان في هذه أعمى ، ولا تجوز الإمالة في قوله : فهو في الآخرة أعمى » . يذهب إلى أن الألف في الثاني متوسطة لأن تقديره أعمى منه في الدنيا ولو لم يردّ هذه لجازت الإمالة . قال أبو إسحاق : « وأضل سبيلاً » أي طريقاً إلى الهدى ؛ لأنه قد حصل على عمله لا سبيل له إلى التوبة .

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ . . ﴾ [٧٣]

وزن كاد فَعِلَ على لغة أهل الحجاز وبني أسد ، وبنو قيس يقولون :

(١- ٢) ب ، د : لا يقال .

(٣) معاني الفراء ٢ / ١٢٨ .

كُذِّتْ ، فهي عندهم فَعُلْتُ ، وقيل : إنهم فَعَلُوا هذا ليفرقوا بيْنَهُ وبين كُذِّتْ من

الاحياء .

﴿ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴾ [٧٤] .

قيل : ثَبَّتَهُ الله جل وعز بالعصاة ، وقيل : ثَبَّتَهُ بالوحي وإعلامه أنه لا ينبغي أن يَرْكُنَ إليهم فإنهم أعداء . ويقال : رَكُنَ يَرْكُنُ ، وركن يركن أفصح .

﴿ إِذَا لَذِقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ﴾ [٧٥]

فكان في هذا أعظم العظة للناس إذ كان الله جل وعز أخبر بحكمه في الأنبياء الْمُصْطَفَيْنَ صلى الله عليهم إذا عصوا .

﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا ﴾ [٧٦]

تأول العلماء هذا على تأويلين : أحدهما أنهم لو أخرجوه من أرض الحجاز كلها لهلكوا ، والتأويل الآخر أنهم لو أخرجوه من مكة . وقال أصحاب هذا القول : لم يخرجوه وإنما أمره الله عز وجل بالهجرة إلى المدينة ، ولو أخرجوه لهلكوا .

﴿ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ [٧٧]

مصدر أي سنَّ الله عز وجل أن من أخرج نبيًا هلك سُنَّةً ، وقال الفراء : (١) أي كَسُنَّةً .

قال الأخفش سعيد : نصب ﴿ . وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ [٧٨] بمعنى وأثر قرآن الفجر ، وعليك قرآن الفجر . قال أبو اسحاق : التقدير وأقيم قرآن الفجر .

(١) معاني الفراء ٢/ ١٢٩ .

﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ ۖ ﴾ [٨٠]

[المصدر من أَفْعَلَ مَفْعَل . وكذا الظرف من فَعَلَ مَفْعَل ، ومن قال في مُدْخَلٍ صِدْقٍ « إنه المدخلة ، وفي مُخْرَجٍ صِدْقٍ »^(١) إنه مَكَّةُ فله تقديران : أحدهما أن الله جل وعز وعنده ذلك فهو مُدْخَلُ صِدْقٍ ومُخْرَجُ صِدْقٍ ، والتقدير الآخر أن يكون المعنى مُدْخَلُ سَلَامَةٍ ، وخَسَّ ساقية فجعل الصديق موضع الأشياء الجميلة لأنه جميل ، ومن قال مُدْخَلُ صِدْقٍ الرِّسَالَةُ ومُخْرَجُ صِدْقٍ من الدنيا قَدَرُهُ بما وعده الله جل وعز به من تَسْرِيَةِ الرِّسَالَةِ ، ومن إخراجِهِ من الدنيا سَلِيمًا من الكبائر ، وقد قيل : أَمَرَهُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِهَذَا دُخُولِهِ إِلَى بَلَدٍ^(٢) أَوْ غَيْرِهِ أَوْ عِنْدَ خُرُوجِهِ مِنْهَا^(٣) . (واحْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا) أي حجة ظاهرة بينة تنصرنى بها على أعدائي .

﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ ۖ ﴾ [٨١]

أي جاء أمرُ الله ووجيهُ (وَجْهُ البَاطِلِ) ١٢٥/ ب / أي الباطل^(١) الكفر والنساذ (إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا) والزَّاهِقُ الزَّاهِقُ في اللغة الذي لا ثبات له .

﴿ وَتُنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ ۖ ﴾ [٨٢]

أي شفاء في الدين لما فيه من الدلائل الظاهرة والحجج الباهرة فهو شفاء للمؤمنين أن لا يلحقهم في قلوبهم ريض ولا ريب ، وأجاز الكسائي (ورحمة للمؤمنين) نسقاً على « ما » أي وتُنَزَّلُ رحمة للمؤمنين . (ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) أي يكفرون فيزدادون خساراً . وهذا مجاز .

(١) ما بين القومين زيادة من ب ود .

(٢-٣) في ب ود العساة ، إلى مكة أو غيرها ، أو عند خروجه منها .

(٤) ب ، د : نطل

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ ۖ﴾ [٨٣]

وقرأ^(١) أبو جعفر (وناء بجانبه)^(٢) . قال الكسائي^(٣) هما لغتان^(٤) . وقال الفراء : لغة أهل الحجاز نأى ولغة بعض هوارى وبني كنانة وكثير من الأنصار ناء يا هذا . قال أبو جعفر : الأصل نأى ثم قلب ، وهذا من قول الكوفيين مما يتعجب منه لأنهم يقولون فيما كانت فيه لغتان وليس بمقلوب : هو مقلوب ، نحو جذب وجبذ ، ولا يقولون في هذا ، وهو مقلوب : شيئاً من ذلك . والدليل على أنه مقلوب أنهم قد أجسعوا على أن يقولوا : نأيت نأياً ، ورأيت رأياً ورؤية ورؤياً ، فهذا كله من نأى ورأى ، ولو كان من ناء وراء لقالوا : رأيت ونأيت مثل جئت . (وإذا مسه الشر كان يساً) وإن خففت الهمزة جعلتها بين يين وحكى الكسائي عن العرب الحذف « كان يساً »^(٥) ، وحكى « وإذا المؤدة »^(٦) قال : مثل المؤدة .

﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلِهِ ۖ﴾ [٨٤]

هذه الآية من أشكل ما في السورة . ومن أحسن ما قيل فيها أن المعنى قل كل يعمل على ما هو أشكل عنده وأولى بالصواب . فربكم أعلم بمن هو أولى بالصواب . وهذا تستعمله العرب بعد تبين الشيء مثل « وأنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين »^(٧) . وكما يقول الرجل لخصمه : إن أحداً لكاذب ، فقد

(١-١) ساقط من ب ود .

(٢-٢) في ب ود العبارة « فيهما لغتان يقال : نأى وناء » .

(٣) ذكرها الفراء في معاني القرآن ١٣٠/٢ .

(٤) آية ٨ - التكوثر .

(٥) آية ٢٤ - سبأ .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

صار في الكلام معنى التوبيخ . فهذا قول ، وقيل : معنى « قل كل يعمل على شاكلته » في أوقات الشرائع المفترضة لا غير ، وفيها قول ثالث يكون المعنى قل كل يعمل على ناحيته وعلى طريقته (فريكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) فلما علم بين الحق والسبل .

﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ﴾ [٨٥]

قد تكلم العلماء فيه ؛ فقيل : علم الله جل وعز أن الأصلح لهم أن لا يخبرهم ما الروح ؛ لأن اليهود قالت لهم : في كتابنا أنه إن فسّر لكم ما الروح فليس بنبي وإن لم يفسره فهو نبي ، وقيل : إنهم سألوا عن عيسى عليه السلام فقال لهم الروح من أمر ربي ؛ أي شيء أمر الله جل وعز به وحلقه لا كما يقول البصاري .
﴿ إلا رحمة من ربك ﴾ [٨٧] استثناء ليس من الأول أي إلا أن يرحمك الله فبرد اليك ذلك ، والرحمة من الله جل وعز التفضل .

﴿ قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون

بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ﴾ [٨٨]

متحذاهم النبي ﷺ بذلك فعجزوا عنه من جهات إحداها وصف القرآن الذي أعجزهم^(٢) أن يأتوا بمثله ، وذلك أن الرجل منهم كان يسمع السورة أو الآية القصيدة ثم يسمع بعدها سمرا أو حديدا فيتأين ما بين ذلك^(٣) من إعجاز التأليف أنه لا يوجد في كلام أحد من المخلوقين أمر ونهي ووعظ ونسيه وخبر وتوبيخ وغير ذلك ثم يكون كله^(٤) متألفا . ومن إعجازه أنه لا يتغير ، وليس كلام أحد من

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢ - ٢) في ب ود القرآن أي عجزوا عن أن

(٣) ب ، د : ذلك .

(٤) ب ، د : ذلك .

شرح إعراب سورة نهي إسرائيل

جزمهم : التوقف بينهما بين : لأن الثاني جاء بعدهم (فمجيئاً) فمجيئاً فمجيئاً .
 والأول ليس بعده تمجيد . وإن كان الأول أن يقولوا لأن الثاني جاء بعدهم .
 ابن جزمهم : وقول عن مجاهد (حتى تكفوا عما من الأوثان) فمجيئاً فمجيئاً .
 وهذا قول الحسن . وقول عن سعيد عن قتادة (حتى تكفوا عما من الأوثان) فمجيئاً .
 قال : سراً من هذا . فهذا التفسير يدل على تمجيده لأن تمجيد على التثنية .

وقرأ أهل المدينة وعاصم في أو تسقط السماء كما رزقناكم .
 [٩٢] . (٢١)

وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو (كشفاً)^(٢٢) باستكان السين . هذا قول
 جزمهم : كسفت جمع كشفت أي قطعاً ، وذكر السماء ليدل على الجنح . وهذا

في أو ترقى في النساء . . . [٩٣]

في يرقى رقباً إذا صعد ، ويقال : رقت الرقبة إذا رقت رقباً وأخيه

في وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى . . . [٩٤]

(١) في موضع نصب والهدى من أن يؤمنوا (إلا أن تأتي) في موضع
 رفع أي لا قبلهم (أهدى الله يسراً وسيراً) فأنقطع خبرهم لأن الهدى الهدى
 وجوزوا وبالجهنم .

في يوم يفرح المؤمنون

٩٤ - ٩٣ - ٩٢

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُونَ مُطْمَئِنِّينَ .. ﴾ [٩٥]

على الحال . ويجوز في غير القرآن مطمئنون نعت للملائكة . ومعنى هذا - والله أعلم - لو كان في الأرض مَلَائِكَةٌ يَمْسُونَ لا يعبدون الله ولا يخافونه . وهذا معنى المطمئنين ؛ لأن المتعبد الخائف لا يكون مطمئناً . (لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً) حتى يعظهم ، ويدعوهم إلى ما يجب عليهم .

﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً .. ﴾ [٩٦]

على الحال . ويجوز أن يكون منصوباً على البيان .

﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ .. ﴾ [٩٧]

حذفت الباء من الخط لأنها كانت محذوفة قبل دخول الألف واللام ، والألف واللام لا يُغَيَّرُان شيئاً عن حاله إلا أن الاختيار إثبات الباء لأن التنوين قد زال . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمداً بن يزيد يقول : لا يجوز مثل هذا إلا بإثبات الباء ، والصواب عنده أن لا يفتن عليه ، وإن يصلة بالياء حتى يكون متابعاً للفرأ وأهل العربية . (عُشْيَا وَبُكْرًا وَصَبَاً) على الحال .

﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ .. ﴾ [١٠٠]

رفع على افتسار فعل . ولا يجوز أن يلي « لو » إلا فعل إما يكون مفسراً وأما لأنها تشبه حروف المجازاة . وخشع الله جل وعز بما يعلم منهم مما غيب عنهم فقال : لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ (خزائن رحمة ربي) أي نعمته . والرحمة من الله جل وعز هي النعمة . (لَأَمْسَكْتُمْ) أي عن النفقة (خشية الإنفاق) وقيل : الانفاق الفقر . المعنى خشية أن تنفقوا / ١٢٦ ب / فينقص ما في أيديكم . (وكان الإنسان

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

فَتَوَرَّأَ (حَكَى الكَسَائِي : قَتَرَ يَفْتَرُ وَاقْتَرَى يَفْتَرُ ، وَحَكَى أَبُو عُبَيْد : قَتَرَ وَقَتَرُوا عَلَى التَّكْثِيرِ ، كَمَا يَقَال : ظَلَمَ لِلْكَثِيرِ الظَّلَمَ .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ ۖ ۱٠١ ﴾

مفعولان (بَيِّنَات) في موضع خفض على النعت لآيات ، وقد يكون في موضع نصب على النعت لتسع . وقرأ الكسائي وابن كثير (قَسَلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ) بغير همزة يكون على (١) التخييف ، وعلى لغة من قال : سَأَلَ سَأَلًا والتقدير قل للشاك سل بني إسرائيل . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (٢) ما قيل في التسع الآيات عن النبي ﷺ وعن ابن عباس ، وما قاله ابن عباس فيجب أن يكون توقيفاً لأنه ليس مما يقال بالرأي ، والقولان ليسا مستناقضين فإنما الحديث عن النبي ﷺ فيتحمل على أنه لايات جاء بها موسى ﷺ تتلى إلا أنها تفسير لهذه الآيات . والدليل على هذا قوله جل وعز : « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرِّجْ يَضَاءً مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » (٣) في تسع آيات إلى فرعون وقومه (مسخورا) أي مخدوعا (مشورا) من الثبور أي الهلاك .

﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ۱٠٢ ﴾

لأن فرعون مع توجيهه إلى السحرة ونظره إلى (٤) ما يصنعون قد عَلِمَ أَنَّ مَا أَنَّى بِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ . (بَصَائِرُ) أي حُجَجًا تبصرها العقول .

(١) في ب و د : التَّكْثِيرُ .

(٢) أنظر معاني ابن النحاس ورقة ٢١٧ .

(٣) آية ١٢ - النمل .

(٤) ب ، د : فرأى ما .

شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿ .. لَفِيضًا ﴾ [١٠٤] على الحال .

﴿ وبالحق أنزلناه وبالحق نزل .. ﴾ [١٠٥] لأن كل ما فيه حق

﴿ وقرآنًا .. ﴾ [١٠٦]

نصب على اضممار^(١) فعل (فرقناه) ببنائه ، وقيل : أنزلناه متصرفاً وعيداً ووعداً وأمرأً ونهيأً وخبراً عما كان ويكون . وقيل : أنزلناه مُفَرَّقاً وقد اشتق مثل هذا أبو عمرو بن العلاء رحمه الله فقال : « فرقناه » أنزلنا فُرقاناً أي فارقاً بين الحق والباطل والمؤمن والكافر . وقرأ ابن عباس والشَّعْبِي وعكرمة وقتادة (وقرآنًا فرقناه) بالتشديد . ويحتمل أن يكون معناه كمعنى فرقناه إلا أن فيه معنى التأكيد والمبالغة والتكثير . (لَنُفَرِّقَنَّ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ) أي ليحفظوه ويفهموه يقال : مُكْثٌ^(٢) وَمُكْثٌ وَمُكْثٌ . وقال مجاهد أي على ترسل .

﴿ .. إِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴾ [١٠٧] أي شكراً لله وتعظيماً .

﴿ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا .. ﴾ [١٠٨]

أي تنزيهاً لله جل وعز^(٣) من أن يعد بعث محمد ﷺ ثم لا يبعثه^(٤)

﴿ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُونَ .. ﴾ [١٠٩]

قيل : في الصلاة (وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا) مفعولان .

(١) ب ، د : باضممار .

(٢) جاء في القاموس « المكث » مثلثاً يَحْرُكُ .

(٣- ٣) ب ، د « إذ قد من بعث محمد ﷺ » .

﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا . . ﴾ [١١٠]

قال الأخفش سعيد : أي أيّ الدعاءين تدعو . قال أبو جعفر : وهذا^(١) قول
الحسن^(٢) بن علي بن عاصم : الله يا حسن . وقال أنه اسحق : الدعوى أي الأسماء
تدعون^(٣) (فله الأسماء الحسنى) الرحمن الرحيم الغفور الودود .
قال مجاهد . . . وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ . . [١١١] أي حليف . لا . .
(وكبره تكبيراً) مصدر فيه معنى التوكيد .

(١-١) في ب ، د ، هـ أي أيّ الدعائين تدعو قول حسن .

(٢) ب ، د : تدعو .

شرح إعراب سورة الكهف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو جعفر : زعم الأخفش سعيد والكسائي والفراء^(١) وأبو عبيد أن في أول هذه السورة تقدماً وتأخيراً ، وأن المعنى : الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب قيماً ولم يجعل له عوجاً . (قيماً) نصب على الحال . وقول الضحاك فيه حسن أن المعنى مستقيم أي مستقيم الحكمة^(٢) لا خطأ فيه ، ولا فساد ولا تناقض (عوجاً) مفعول به . يقال : في الدين ، وفي الأمر ، وفي / ١٢٧ / الطريق عوجٌ ، وفي الخشبة والعصا عوجٌ أي عيب أي ليس متناقضاً .

﴿ .. لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ .. ﴾ [٢]

نصب بلام كي ، والتقدير لينذركم بأساً أي عذاباً من عنده .

﴿ وَيُنْذِرَ .. ﴾ [٤] عطف عليه (الذين) مفعولون .

﴿ .. كَبُرَتْ كَلِمَةً .. ﴾ [٥]

نصب على البيان أي كبرت مقالتهم : « اتخذ الله ولداً » كلمة من الكلام .

(١) معاني الفراء : ٢ : ١٣٣

(٢) د ، الحملة .

شرح إعراب سورة الكهف

وقرأ الحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر وابن أبي اسحاق : كثرت كلمة السور
بمعناها أي عظمت كلمتهم ، وهي قولهم : اتخذ الله ولدا

﴿ فلذلك باحغ نفسك على نارهم . ٦٦ ﴾

جميع أثر ، ويقال : أثر^(١) (إن لم يؤثروا بهذا الحديث أصفا) قال ابن
الأسفاني : « أصفا » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .

﴿ إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها . ٦٧ ﴾

قيل « ما » و « زينة » مفعولان ويكون فيه تقديران : أحدهما أنه منصوص
للتشعر والتبر والنال وما أشبهت . والآخر أنه عموم لأنه دال على ذاته . وقول
ابن جرير : « ما » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .
وقيل : « ما » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .
وقيل : « ما » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .
وقيل : « ما » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .
وقيل : « ما » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .

﴿ أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم . ٦٨ ﴾

أي أبل حسبت أنهم (كانوا من آيتنا عجبا) وهي آيات الله غير وحيد ما ترى
منهم . قال ابن عباس : وحفوا قلوبهم بالظلمة من الحجاب والفتنة .
وقيل : « أم حسبت » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .
وقيل : « أم حسبت » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .
وقيل : « أم حسبت » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال . وأثبت إذا كان .

(١) من ساء الزبد ، وأما الأثر فلا يكون إلا في السيف .
جاء في اللسان (أثر) الأثر والإثر والأثر : فوند السيف . قال يعقوب لا يعرف الأصمعي الأثر إلا
الفتن

شرح إعراب سورة الكهف

المشارق والمغارب ، وعن الروح ، فإن أخبركم بالاثني فهو نبي ، وإن أخبركم بالروح فليس نبي ، فترلت سورة الكهف .

﴿ إِذْ أَوْى الْقِتَّةَ إِلَى الْكَهْفِ .. ﴾ [١٠]

أي هاربين بدينهم (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمةً) أي أعطنا من عندك رحمةً ننحي بها من هؤلاء الكفار (وهى لنا من أمرنا رشداً) أي على ما ننجو به . ويقال : رُشِدُ ورُشْدٌ إلا أن رُشداً ههنا أولى لتتفق الآيات .

﴿ فَضَرْبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ .. ﴾ [١١]

الواحدة أذن مؤنثة ونحذف الضمة لثقلها فتقول : أذن (سنين) ظرف ويقال : سنينا . يجعل الإعراب في النون (عدداً) نصب لأنه مصدر ، ويجوز أن يكون معاً لسنين يكون عند الفراء بمعنى معدودة ، وعند البصريين بمعنى ذات عدد .

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ .. ﴾ [١٢]

أي ليقتضاهم من نومهم لنعلم (أي الحزبين أحصى) وقد علم الله ذلك فمن أحسن ما قيل فيه أن معناه التوقيف ، كما تقول لمن أتى بباطل : هات برهانك وبينه حتى أعلم أنك صادق ، وقيل هذا علم الشهادة . والحزبان أصحاب الكهف ، والنوم الذي كانوا أحياء في وقت بُعث أصحاب الكهف و (أي) مبتدأ و (أحصى) خبره^(١) . (أمداً) منصوب عند الفراء^(٢) من جهتين : أحدهما

(١) في ب الزيادة و أجمع النحويون على أن أبدأ لا يعمل فيها ما قبلها وإنما يعمل فيها ما بعدها .

(٢) معاني الفراء ١٣٦/٢ .

شرح إعراب سورة الكهف

التفسير ، والأخرى بلبثهم أي بلبثهم أمداً . قال أبو جعفر : والجهة الأولى أولى ؛ لأن المعنى عليها فإن قال قائل : كيف جاز التفريق بين احصى وأمداً ؟ وقولك : مرّنا عشرون اليوم رجلاً قبيحاً ، فالجواب أن هذا أقوى من عشرين لأن فيه معنى الفعل .

﴿ . . فتية . ﴾ [١٣] جمع فتى في أقل العدد ولا يقاس عليه والكثير فتيان .

﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ . . ﴾ [١٤]

أي شددناها حتى قالوا بين يدي الكفار (رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا) مصدر ، وحقيقته قول شطط ، ويجوز أن يكون مفعولاً للقول .

﴿ وَإِذَا عَتَلْتُمْوَهُمْ . . ﴾ [١٦]

والتقدير اذكروا إذ عتلتسوهم . هذا قول بعض الفتيه لبعض (وما يعبدون) في موضع نصب أي واعتزلتم ما يعبدون فلم يعبدوه (إِلَّا اللَّهَ) ١٢٧ ب / استثناء (فَأَوَوْنَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ) جواب الأمر (وَيَهَيِّءْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا) زعم الأصمعي أنه لا يعرف في كلام العرب إلا مرفقاً بكسر الميم في الأمر وفي اليد وفي كل شيء . وزعم الكسائي والفراء (١) أن اللغة الفصيحة كسر الميم ، وأن الفتح جائز . قال الفراء : وكان الذين فتحوا أرادوا أن يفرقوا بينه وبين مرفق الانسان ، وقد بُتِحَان جميعاً . فرغم الأخفش سعيد أن فيه ثلاث لغات جيدة مرفق ومرفق ومرفق . فمن قال : مرفق جعله مما ينتقل ويعمل به ، مثل مقطع ، ومن قال : مرفق جعله كمسجد ؛ لأنه من رفق يرفق كسجد يستجد ،

(١) معاني الفراء ١٣٦/٢ .

ومن قال : مَرَفَقٌ جَعَلَهُ بمعنى الرفق .

قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو ﴿ وترى الشمس إذا طلعت تَزَاوَرُ ﴾ عن كنههم . ﴿ [١٧] ﴾ ادغموا التاء في الزاي والأصل تَزَاوَرُ . ﴿قرأ أهل الكوفة (تَزَاوَرُ) ﴿ حذفوا التاء ، وقرأ قتادة وابن أبي اسحاق وابن عامر (تَزَاوَرُ) ﴿ مثل تحمر ، وحكى الفراء : (تَزَوَّارَ) ﴿ مثل تحمَّارَ .

﴿ . ذات اليمين وذات الشمال . . ﴿ [١٨] ﴾ ظرفان (فراراً) و (رُعباً) منصوبان على التمييز ، ولا يجوز عند سيبويه ولا عند الفراء تقديمهما ، وأجاز ذلك محمد بن يزيد لأن العامل متصرف ، وروى عن يحيى بن وثاب والأعمش أنهما قرآ (لَوِ اطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ) بضم الواو . وهذا جائز لأن الضمة من جنس الواو [لَا أَنْ الْكُسْرَ أَجْرِدَ ، وليس هذا مثل « أَوْ انْقَضَ » ﴿ لأن [بعد الواو ههنا ضمة (فراراً) مصدر لأن] ﴿ معنى وَلَيْتَ قَرَرْتُ .

﴿ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ . . ﴿ [١٩]

أي أبقطناهم (لبثاء لَوِ بينهم) أي ليسان بعضهم بعضاً (قال قائل منهم كَمْ لَبِثْتُمْ) ، ويجوز « لَبِثْتُمْ » على الإدغام لقرب السخرجين (قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أحدهم : لبثنا يوماً ، وقال آخر : لبثنا نحوه فقال لهم كبيرهم لا تختلفوا فإن الاختلاف هلكة (رَبُّكُمْ أَعْلَمُ سَاعَةَ

(١) التيسير ١٤٢ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) التيسير ١٤٢ .

(٤) معاني الفراء ١٣٦/٢ وفي البحر ١٠٧/٦ هي قراءة أبي رجاء وأيوب السخيتاني وابن أبي عتبة .

(٥) إية ٣ - المزمّل .

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

شرح إعراب سورة الكهف

لَيْسُمْ (وقرا أهل المدينة (فابعثوا أحدكم بورقكم) فادغم وأدغم ابن كثير القاف في الكاف لتقاربهما ، وقرا أهل الكوفة وأبو عمرو (بورقكم) حذفوا الكسرة لثقلها ، وحكى الفراء : ^(١) أنه يقال : « بورقكم » بكسر الواو ، كما قال : كَبِدٌ وَمَخَدٌ ، وحكى غيره : أنه يقال للورق : رَقَّةٌ مثل عِدَّةٌ ، وهذا على لغة من قال : رَقَّةٌ فحذف الواو فقال : رَقَّةٌ .

(فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهِمَا أَزَكَىٰ طَعَامًا فَبَيَّاتِيكُم) التفسير أي أهلها ، وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رحمه الله قال : يعني أيها أطهر طعاماً لأنهم كانوا يذبحون الخنازير فبياتكم يروى منه ، وبحوز كسر اللام وهو الأصل ، وكذا وَلَيَتَلَطَّفَ .

﴿ إِنْ يَنْظُرُوا عَلَيْكُمْ يُرْجَمُوكُمْ ۖ ۞ [٢٠] ﴾

شرط ومجازاة (أو يُعِيدُوكُمْ) عطف على المجازاة وفي ^(٢) (إذا) معنى الشرط والمجازاة ^(٣) (أبداً) ظرف زمان .

﴿ ۖ إِنْ يَنْتَازِعُونَ ۖ ۞ [٢١] ﴾

ظرف زمان والعامل فيه ليعلموا اذ بعثناهم .

﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ ۖ ۞ [٢٢] ﴾

على اضمار مبتدأ أي هم ثلاثة (رَاعِيَهُمْ كُلُّهُمْ) مبتدأ وخبر ، وكذا (سَادِسُهُمْ كُلُّهُمْ) (وَثَامِنُهُمْ كُلُّهُمْ) وفي السحىء بالسواو و ، ثامنهم " خاصة دون ما تقدم قولان : أحدهما أن دخولها ، جرحها واحد ، والآخر أن

(١) أنظر معاني الفراء ١٣٧/٢ .

(٢) في ب ، بكسر الراء والواو ، وفي معاني الفراء ١٣٧/٢ بكسر الواو فقط .

(٣-٢) ساقط من ب ود .

شرح إعراب سورة الكهف

دخولها يدل على تمام الفصحة وانقطاع الكلام . ذكر هذا القول إبراهيم بن السري
فكأن المعنى عليه أن الله حل وعز حبر ما يقولون لم أتى بحقيقة الأمر فقال :
وتدمنهم كلهم . (ما يعتنهم إلا قليل) رفع بفعله أي القليل يعلمهم

﴿ ٢٣ ﴾ غَدَاً ﴿ ٢٣ ﴾ ظرف زمان والأصل فيه غَدُوً (١)

﴿ ٢٤ ﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ . . ﴿ ٢٤ ﴾ نصب على الاستثناء المنقطع .

﴿ ٢٥ ﴾ وَلَيَبُوءُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ . . ﴿ ٢٥ ﴾

هذه قراءة (٢) أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً
(ثلاث مائة سنين) بغير تنوين . الفراء الأولى على أن سنين في موضع نصب أو
خفوض ؛ فالنصب على البدل من ثلاث ، وقال أبو اسحاق : سنين في
موضع / ١٢٨ / نصب على عطف البيان والتوكيد ، وقال الكسائي والفراء (٣) وأبو
عبيد : التثنية وليبوءوا في كهفهم سنين ثلاث مئة . قال أبو جعفر : الخفوض رد
على مئة لأنها بمعنى مئتين ، كما أنشد النحويون

٢٧٤ - فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ خَلُوبَةً

سُوداً كَخَافِيَةِ الْغُرَابِ الْأَسْحَمِ (٤)

فمنعت خلوبة بسود لأنها بمعنى الجمع . فأما ثلاث مئة سنين فمبني في العربية .
بحث أن تتوَقَّى القراءة به ؛ لأن كلام العرب ثلاث مئة سنة فمبني بسبعي سنين

(١) في ب الزيادة ه وأنشد المازني ه :

لَا تَقْلُواهَا دَلُوا إِنَّ مَعَ الْيَوْمِ أَخَاهُ غَدَا

(٢) تيسير اللداني ١٤٣ .

(٣) معاني الفراء ٢/ ١٣٨ .

(٤) الشاهد لعترة أنظر ديوانه ١٩٣ ، معاني القرآن للفراء ١/ ١٣٠ ، ٢/ ١٣٨ ، الخزانة ٣/ ٣١ .

شرح إعراب سورة الكهف

فجئت به على المعنى والأصل (١) .

﴿ .. أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ .. ﴾ [٢٦]

حذيف منه الاعراب لأنه على لفظ الأمر ، وهو بمعنى التعجب أي ما أَسْمَعُهُ وما أَبْصَرَهُ .

وقرأ نصر بن عاصم ومالك بن دينار وأبو عبد الرحمن « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ » (٢) وَحَجَّتِهِمْ أَنَهَا فِي السَّوَادِ بِالْوَاوِ . قال أبو جعفر : وهذا لا يلزم لكتبتهم الصلاة والحياة بالواو ، ولا تكاد العرب تقول : الْغَدَاةُ لأنها معرفة ولا تدخل الألف واللام على معرفة ، ورؤي عن الحسن (لَا تُعْدِ عَيْنُكَ) (٣) نصب بوقوع الفعل عليها .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ﴾ [٣٠]

في خبر إن ثلاثة أقوال : منها أن يكون التقدير إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا مِنْهُمْ ، ثم حذف منهم ؛ لأن الله جل وعز أخبرنا أنه يحبط أعمال الكفار ، وقيل : التقدير إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَهُمْ لِأَنَّ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا لَهُمْ ، والجواب الثالث أن يكون التقدير إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ وَ (عَمَلًا) نصب على البيان .

(١) في ب ود الزيادة ، وأصل سنة سنة في أحد القولين وقد تعرب النون منها كنون دهاقين ودكاكين ، وقيل أصلها سنة لقولهم سنوات ، وإعراب النون لغة مشهورة . قال ذو الأصم : وقد جاوزت رأس الأربعين .

(٢) هذه الآية ٥٢ من سورة الأنعام وفيها شبه في الآية ٢٨ من سورة الكهف وكلاهما فيهما كلمة ، الْغَدَاةُ ، المقصودة في القراءة .

(٣) المحتسب ٢/ ٢٧ .

شرح إعراب سورة الكهف

﴿ .. يُحَلُّونَ فِيهَا ﴾ [٣١]

حكى الفراء^(١) (يُحَلُّونَ فِيهَا) يقال : خلعت المرأة تحلى فهي حالية إذا لبست الحلى ، ويقال : حلتي الشيء يحلّى (من أساور) في موضع نصب لأنه^(٢) خير ما لم يُسم فاعله (من ذهب) في موضع نصب^(٣) على التمييز إلا أن الأفصح في كلام العرب إذا كان الشيء مبهماً أن يؤتى بمن والقرآن إنما يأتي بأفصح اللغات فيقال : عنده جبة من خز وجبتان خزاً ، وأساور من ذهب وسوران ذهباً . وأساور جمع أسورة ، وأسورة جمع سوار ، ويقال : سوار ، وحكى قطرب إسوار^(٤) . قال أبو جعفر : قطرب صاحب شذوذ . قد تركه يعقوب وغيره ، فلم يذكره^(٥) . (ويلبسون ثياباً خضراً من سندس) ولو كان سندساً جاز ولكنه مبهم ، والفصح أن يؤتى معه بمن كما تقدم . قال الكسائي : واحد السندس سندسة ، وواحد العبقري عبقريّة ، وواحد الرفرف رفرقة وواحد الأرائك أريكة (نعم الثواب) رفع بنعم ولو كان نعمت لجاز لأنه للجنة وهي على هذا (وحسنت مرتفتاً) .

﴿ واضرب لهم مثلاً رجلين ﴾ [٣٢] التقدير مثلاً مثل الرجلين .

﴿ كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا ﴾ [٣٣]

محمول على لفظ كلتا ، وأجاز النحويون في غير القرآن الحمل على المعنى ، وأن تقول كلتا الجنتين آتا أكليهما ؛ لأن المعنى الجنتان كلتاهما آتا

(١) أنظر معاني الفراء ١٤١/٢ .

(٢-٣) ساقط من ب ود .

(٤) في ب زيادة « أسوار » . جاء في اللسان عن أبي عمرو واحد أساور أسوار .

(٥) في ب ود زيادة « والمعروف أن الأسوار واحد أسورة الفرس » .

شرح إعراب سورة الكهف

أَكَلَهُمَا ، وأحد الفراء^(١) كلتا الجنتين أتى أكله قال : لأن المعنى أكل الجنتين ،
أَكَلُ الجنتين . وهي قراءة عبد الله (كُلُّ الجنتين أتى أكله) . والمعنى عند الفراء
على هذا كل شيء ، من ثمر الجنتين أتى أكله قال : ومن العرب من يفرد واحد
كلتا ، وهو يريد الثنية ، وأنشد :

٢٧٥ - فِي كَلْبٍ رَجُلَيْهَا سَلَامِي وَاجِدِي^(٢)

قال أبو جعفر : يقول الخليل وسيبويه^(٣) رحمها الله : جاءني كلاً الرجلين ،
ورأيت كلاً الرجلين ، ومررت بكلاً الرجلين ، كَلَدُ بَأْلَفٍ فِي النَّظَرِ . وقال غيرهما
إلا أن يكتب في موضع الخفض والنصب : لأنه يقال : رأيت كُتَيْبَهُمَا ،
ومررت بكليهما .

﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ﴾ [٣٤] قال الأخفش : وكان لأحدهما .

وقرأ أهل الكوفة (منها) والثنية أولى لأن الضمير أقرب إلى الجنتين .
﴿لَا جِدْنَ خَيْرًا مِنْهُمَا مُتَنَلِبًا﴾ [٣٦] تشية منهما

﴿لَكِنَّا﴾ [٣٨]

مذهب الكسائي/ ١٢٨ ب/ والفراء^(٤) والمازني أن الأصل « لَكِنُّ أَنَا »

(١) معاني الفراء ١٤٢/٢ ، ١٤٣ .

(٢) في نسخة غير منسوبة في معاني ١٤٢/٢ ، وورد في الجاه ٦٢/١ .
(٣) في نسخة غير منسوبة في معاني ١٤٢/٢ ، وورد في الجاه ٦٢/١ .
(٤) في نسخة غير منسوبة في معاني ١٤٢/٢ ، وورد في الجاه ٦٢/١ .

(٥) الكتاب ١٠٤/١ ، ١٠٥ .

(٦) في ب ، ٥٥ رأيتهما كليهما ومررت بهما كليهما .

(٧) انظر تيسر الداني ١٤٣ .

(٨) معاني الفراء ١٤٤/٢ .

شرح إعراب سورة الكهف

فأثبتت حركة الهمزة على نون لكن ، وحذفت الهمزة ، وأدغمت النون في النون . والوقف عليها لكننا وهي ألف أنا لبيان الحركة ، ومن العرب من يقول : أنه . قال أبو حاتم قَرَوُوا عن عاصم (لكننا هو الله رَبِّي)^(١) وزعم أن هذا الحزن يعني إثبات الألف في الإدراج . قال . ومثله قراءة من قرأ « كتابه »^(٢) فأثبت الياء في الإدراج . قال أبو اسحاق : إثبات الألف في « لكننا هو الله رَبِّي » في الإدراج حذو لأنه قد حذفت الألف من أنا فجاء بها عوضاً . قال . وفي قراءة أبي بن كعب (لكن أنا هو الله رَبِّي)^(٣) .

﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [٣٩]

في^(٤) موضع رفع والتقدير إلا من شاء الله^(٥) ، ويجوز أيضاً عند النحويين أن تكون « ما » في موضع نصب وتكون للشرط ، والتقدير أي شيء شاء الله كان فحذفت الجواب ، ومثله « فإن استطعت أن تتغى نفثاً في الأرض أم سلماً في السماء »^(٦) . (لا قوة إلا بالله) على التجربة ، ويجوز لا قوة إلا بالله (إن ترن أنا أقل منك مالا وولداً) « أنا » فاصلة لا موضع لها من الإعراب ، ويجوز أن يكون في موضع نصب تؤكد النون والياء . وقراء عيسى بن عمرو (إن ترني أنا أقل منك مالا)^(٧) بالرفع يجعل أنا مننداً وأقل خبره والجملة في موضع المفعول الثاني والمفعول الأول والنون والياء إلا أن الياء حذفت لأن الكسرة تدل عليها وإثباتها حيد بالغ وهو الأصل ولأنها الاسم على الحقيقة وإنما النون جيء بها لعل .

(١) انظر تيسير الذاني ١٣٤ .

(٢) آية ١٩ - الحاقة .

(٣) مختصر ابن خالويه ٨٠ .

(٤ - ٤) ساقط من ب ود .

(٥) آية ٣٥ - الأنعام .

(٦) معاني الفراء ١٤٥/٢ ، البحر المحيط ١٢٩/٦ .

شرح إعراب سورة الكهف

﴿أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا ۖ﴾ [٤١]

التقدير ذا غور ، مثل « واسأل القرية » قال الكسائي : يقال : مياه غور وقد غار الماء يغور غوراً ، ويجوز الهمز لانضمام الواو وغورا .

﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ ۖ﴾ [٤٢]

اسم ما لم يسم فاعله مضموم وهو المصدر ، ويجوز أن يكون المخفوض في موضع رفع (فأصبح يُقَلَّبُ) في موضع نصب أي منقلباً^(١) .

﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ ۖ﴾ [٤٣]

اسم تكن والخبر (له) ، ويجوز أن يكون « ينصرونه » الخبر . والوجه الأول عند سيبويه أولى لأنه قد تقدم له ، وأبو العباس يخالفه ويحتج بقول الله جل وعز « ولم يكن له كفوء أحد »^(٢) . وقد أجاز سيبويه الوجه الآخر وأنشد :

٢٧٦ - لَتَقَرُّبُنْ قَرِيًّا جُلُذِيًّا
مَا دَامَ فِيهِنَّ فِصِيلٌ حَيًّا^(٣)

وينصرونه على معنى فئة لأن معناها أقوام ولو كان على اللفظ لكان ولم تكن له فئة تنصره كما قال الله جل وعز : « فئة تقاتل في سبيل الله »^(٤) . (وما كان مُنتصراً) أي ولم يكن يصل أيضاً إلى نصر نفسه .

(١) في ب : مقلباً كفيه .

(٢) آية ٤ - الاخلاص .

(٣) الشاهد لاس مبادء انظر شعر اس مبادء ١٥٨ ، الكتاب ٢٧/١ ، تنوادر الامي زيد ١٩٤ (غير مسوب) اللسان (جلد) ، الحزانة ٥٩/٤ ، الغرب القرب من الورد والتحلاذي . أي

السريع .

(٤) آية ١٣ - آل عمران .

﴿هَٰذَاكَ . . [٤٤]﴾

قيل : إن هذا التمام فيكون العامل فيه منتصراً . وأحسن من هذا أن يكون « هَٰذَاكَ » مبتدأ أي في تلك الحال تتبين نصرة الله جل وعز وليه . وقرأ الكوفيون (الولاية)^(١) أي السلطان وهو بعيد جداً . وفي « الحق » ثلاثة أوجه : قرأ أبو عمرو والكسائي (الحق) بالرفع نعتاً للولاية ، وقرأ أهل المدينة وحمزة (الحق) بالخفض نعتاً لله جل وعز ذي الحق . قال أبو اسحاق : ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما يقال : هذا لك حقاً . (هو خير ثواباً) على البيان . وفي عقب ثلاثة أوجه : ضم العين والقاف ، وقرأ أهل الكوفة (عُقباً) بضم العين واسكان القاف والتوين . قال أبو اسحاق : ويجوز عُقبى مثل بشرى .

وفي ﴿ . . تذروه . . [٤٥] ﴾ ثلاثة أوجه : (تَذْرُوهُ) قراءة العامة . قال الكسائي : وفي قراءة عبد الله (تَذْرِيهِ)^(٢) وحكى الكسائي أيضاً « تَذْرِيهِ » وحكى الفراء :^(٣) أذريت الرجل عن البعير أي قلبته ، وأنشد سيبويه والمفضل :

٢٧٧ - فَقُلْتُ لَهُ ضُوبٌ وَلَا تَجْهَدْنَه

فَتُذْرِكُ مِنْ أُخْرَى الْقَطَاةَ فَتَرْلَقُ^(٤)

(وكان الله على كل شيء مقتدراً) وهذا من الشكل وقد تكلم العلماء فيه ، فقال قوم : كان بمعنى يكون ، وقال آخرون كان بمعنى مازال . قال أبو جعفر : ورأيت أبا اسحاق يُنكر أن يكون الماضي بمعنى المستقبل إلا بحرف بدل على ذلك .

(١) تيسير الداني ١٤٣ .

(٢-٣) انظر معاني الفراء ١٤٦/٢ .

(٤) الشاهد لا مريء الفيس في ديوانه ١٧٤ ، من أعلى القطاة . . معاني القرآن للفراء ٢٦/١ .

١٤٦/٢ . تفسير الطبري ١/٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٥٢/١٥ ، المحتسب ١٨١/٢ ، ونسب لعروين

عمار في الكتاب ٥٢/١ ، فيدلك من أخرى ، شرح الشواهد للشتمري ٤٥٢/١ .

شرح إعراب سورة الكهف

في (ما أشهدتهم) يعود على إبليس وذريته ، والسعي ما أشهدت إبليس وذريته خلق السموات والأرض لأستعين بهم ولا أشهدتهم خلق أنفسهم .

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ۖ﴾ [٥٢]

أي الذين جعلتهم شركاء في الألوهة والعبادة فنادوهم ليخلصوكم مما أنتم فيه من العذاب ويجازوكم على عبادتكم إياهم .

﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ ۖ﴾ [٥٣]

الأصل رأى قلبت الياء ألغا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ولهذا زعم الكهفيون أن رأى يكتب بالياء وأتبعهم على هذا بعض البصريين . فأما البصريون الحذاق منهم محمد بن يزيد فإن هذا كله يكتب عندهم بالالف . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : لا يجوز أن يكتب (١) مضى ورمى وكل ما كان من ذوات الياء إلا بالالف ، ولا فرق بين ذوات الياء وذوات الواو في الخط كما أنه لا فرق بينهما في اللفظ ، وإنما الكتاب نقل ما في اللفظ كما أن ما في اللفظ نقل ما في القلب . ومن كتب ذوات شيئا من هذا بالياء فقد أشكل داء بما لا يجوز ، ولو وجب أن تكتب ذوات الياء بالياء لوجب أن تكتب ذوات الواو بالواو ، وهم مع هذا يناقضون فيكتبون ، رمى بالياء ورماء بالالف فإن كانت العلة أنه من ذوات الياء وجب أن يكتبوا رماء بالياء ثم يكتبون ضحا وكما جمع كسوة وهما من ذوات الواو بالياء . وهذا لا يحصل ولا يشت على أصل . قال فقالت لمحمد بن يزيد : فما بال الكتاب وأكثر الناس قد اتبعوه على هذا الخط البين ؟ قال : الأصل في هذا من الأحمش سعيد لأنه كان رجلا محتالا لتكتسب .

(١) ب ، د : الالهية

شرح إعراب سورة الكهف

فاحتال بهذا هو والكسائي فهذا هو الأصل فيه . وحكى سيبويه : انه يقال رَأَى يا هذا ، على القلب . (ولم يجدوا عنها مضرباً) ويجوز مصرفاً على أنه مصدر ، وكسر الراء ، على أنه اسم للموضع ، والمعنى ولم يجدوا موضعاً بتهيأ لهم الانصراف اليه .

﴿وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين﴾ [٥٥]

« أن » الأولى في موضع نصب والثانية في موضع رفع ، وسنة الأولين الاستبصال . (أو يأتيتهم العذاب قبلاً)^(١) على الحال ، ومذهب الفراء أن قبلاً قيل أي متفرقا يتلو بعضه بعضاً ، ويجوز عنده أن يكون المعنى عياناً ، قال الأعرج : وكانت قراءته (قبلاً) معناه جسيماً . قال أبو عمرو : وكانت قراءته (قبلاً) معناه عياناً . قال أبو جعفر : وهذا من المحاز لما كانوا قد جاءتهم البراهين وما ينبغي أن [يؤمنوا به وما ينبغي أن]^(٢) يقبلوه كانوا بمنزلة من منعه أن يؤمن أحد هذين .

﴿وما ترسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين﴾ [٥٦] على الحال .

﴿ومن أظلم﴾ [٥٧]

أي لنفسه (ممن ذكر بآيات ربه فأعرض / ١٢٩ ب / عنها) أي عن قبولها (ونسبي ما قدمت يداؤه) ترك كفره ومعاصيه فلم يتب منها .

(١) انظر معاني الفراء ١٤٧/٢ .

(٢) زيادة من ب ود .

شرح إعراب سورة الكهف

﴿وَتِلْكَ . . ﴾ [٥٩]

في موضع رفع بالابتداء و (القرى) نعت أو بدل (أهلكتهم) في موضع الخبر محمول على المعنى لأن المعنى أهل القرى ، ويجوز أن يكون تلك في موضع نصب على قول من قال : زيدا ضربته . (وجعلنا لمهلكهم موعداً)^(١) قيل : المعنى أنه قيل لهم : إن لم يؤمنوا أهلكتهم وقت كذا ومهلك من أهلكوا ، وقراً عاصم (مهلكاً)^(٢) بفتح الميم واللام ، وهو مصدر هلك ، وأجاز الكسائي والفراء (لمهلكهم) بفتح الميم وكسر اللام . قال الكسائي : هو أحب إلي لأنه من يهلك . قال أبو اسحاق : مهلك اسم للزمان ، والتقدير لوقت مهلكهم كما يقال : أتت الناقة على مضربها .

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ . . ﴾ [٦٠]

وهو يوشع بن نون . قال الفراء : كل من أخذ عن أحد وتعلم منه فهو فناه وإن كان شيخاً شبه بالعبد ، (أو أمضى حطباً) ظرف . قال الفراء : (الحطب في لغة قيس سنة) وفي التفسير أنه ثمانون سنة . قال أبو جعفر : حقيقة الحطب وقت من الزمان مبهم^(٣) يكون لتمييز سنة أو أقل أو أكثر^(٤) .

﴿ . . فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴾ [٦١]

مصدر دل عليه « اتَّخَذَ » كما تقول : هو يدعُهُ تركاً . ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً ، كما يقال : اتخذت زيدا وكليلاً ، ومثله اتخذت مكان كذا وكذا طريقاً .

(١-٢) قراءة أبي بكر بن عباس بفتح الميم واللام وحفص بفتح الميم وكسر اللام والباقون بضم الميم وفتح اللام . انظر تيسير الداني ١٤٤ .
(٣) انظر معاني الفراء ١٥٤/٢ .
(٤-٥) في ب ، د ، هـ مبهم للقليل والكثير .

﴿ فَلَمَّا جَاوَزَا ﴾ . . [٦٢]

التقدير فلما جاوزا مجمع البحرين ، وحذف المفعول . (قال لفتاه آتنا غداءنا) مفعولان (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) أي

﴿ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ ﴾ . . [٦٣]

قيل : المعنى نسيت أن أذكر لك خبر الحوت فإنه حي ثم انساب في البحر ونسي هذه الآية العظيمة لأن الآيات كانت كبيرة في ذلك الوقت . (وما أنسانيه إلا الشيطان) ويجوز ضم الهاء على الأصل ، وإثبات الواو جائز ، وكذا إثبات الياء إذا كسرت (أن أذكره) في موضع نصب على البدل من الهاء بدل الاشتمال ، والتقدير وما أنساني أن أذكره إلا الشيطان أي أن الشيطان وسوس إليه وشغل قلبه حتى نسي فنسب النسيان إلى الشيطان مجازاً . (واتخذ سبيله في البحر عجبا) . قال أبو اسحاق : فيه وجهان : يكون يوشع عليه السلام قال : واتخذ سبيله في البحر عجبا ، والوجه الآخر أن يكون يوشع عليه السلام قال : واتخذ سبيله في البحر عجبا فقال موسى عليه السلام : أعجب أي أعجب عجبا . قال : وفيه وجه ثالث هو أولى مما قال أبو اسحاق ، وهو أن أحمد بن يحيى (١) ، قال : المعنى واتخذ موسى سبيل الحوت في البحر فعجب عجبا . قال أبو جعفر : وقد روى ابن أبي نجيع عن مجاهد قال : موسى عليه السلام تتبع أثر الحوت وتنظر إلى دورانه في الماء وتعجب من تغيبه فيه .

﴿ قَالَ ذَلِكَ ﴾ . . [٦٤]

مبتدأ (ما كنا نبغ) خبره (٢) وحذفت (٣) الياء لأنه تمام الكلام فأشبه رؤوس

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢ - ٢) في ب ، د ومن قال نبغ ح حذف .

شرح إعراب سورة الكهف

الآيات (فارتدّا على آثارهما قصصاً) أي رجعا في الطريق الذي جئا منه يقصّان
الآثر قصصاً

﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتِيَاهُ . . ﴾ [٦٥]

يكون نعتاً ، ويكون مستانفا (وعلمناه) معطوف عليه (من لدنا) مبنية لأنها
لا تتمكن (علماً) مفعول ثان . وقرأ أهل المدينة وأهل الكوفة^(١) ﴿ . . رُشِدًا ﴾^(٢)
[٦٦] وقرأ أبو عمرو (رَشْدًا)^(٣) وهما لغتان بمعنى واحد .

﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ [٦٨] .

مصدر لأن معنى أخطت به وخبرته واحد، ومثله :

٢٧٨ - فَبَسَّرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقًّا كَلَامَنَا

وَرُضْتُ فَذُلْتُ صَغْبَةً أَيْ إِذْلَالٍ^(٤)

لأن معنى رُضْتُ أَذْلَلْتُ .

﴿ قَالَ فَإِنْ أَتْبَعْتَنِي فَلَا تُسْأَلَنِي عَنْ شَيْءٍ . . ﴾ [٧٠]

أي إن رأيت شيئاً تنكره فلا تعجلن بسؤالي عنه حتى أذكره لك .

﴿ . . قَالَ أَخْرُفْتُهَا لِتُفَرِّقَ أَهْلَهَا . . ﴾ [٧١] .

وقرأ أهل الكوفة إلا عاصباً (ليغرق أهلها)^(٥) والمعنى واحد . (لقد جئت

(١) في ب زيادة « وأهل الشام » .

(٢) (٣ - ٢) انظر تيسير الداني ١٤٤ .

(٤) مر الشاهد ٧٨ .

(٥) التيسير ١٤٤ .

شرح إعراب سورة الكهف

شيئا أمراً) قيل : إنما قال / ١٣٠ / أ / له موسى ﷺ هذا لأنه لم يعلم أنه نبي وأن هذا
 بوحي . وقيل : لا يجوز أن يكون موسى ﷺ صحبه على أن يتعلم منه إلا وهو نبي ؛
 لأن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يتعلمون إلا من الملائكة أو النبيين ﷺ ، وإنما
 قيل : لقد جئت شيئاً أمراً ونكراً أي هو في الظاهر مُنْكَرٌ حتى نعلم الحكمة فيه .
 (شيئاً) منصوب على أنه مفعول به أي أتيت شيئاً ، ويجوز أن يكون التقدير جئت
 بشيءٍ أمر ثم حذف الباء فتعدى الفعل فنصب .

﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ . . .﴾ [٧٣] .

في معناه قولان : أحدهما روي عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : هذا
 من معاريض الكلام والآخر أنه نسي فاعتذر ولم ينس في الثانية ولو نسي لاعتذر (ولا
 تُرهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْراً) مفعولان .

فانطلقا حتى إذا لقيَا غلاماً فقتله قال أَقْتَلْتَ نَفْساً زَاكِيَةً .

﴿بَغِيرَ نَفْسٍ . . .﴾ [٧٤] .

قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو^(١) وقر الكوفيون (ركبة) فزعم أبو عمرو أن زاكية
 ههنا أولى لأن الزاكية التي لا دب لها وكان الذي قتله الخضر صلى الله عليه طفلاً ،
 وخائفة في هذا أكثر الناس فقال الكسائي والفراء^(٢) : زاكية واحد . وقال غيرهما .
 لو كان الأمر على ما قال فكان زكبة أولى ؛ لأن فعيلاً أبغ من فاعل ، ولم يصح أن
 الذي قتله الخضر كان طفلاً بل طاهر القرآن يدل على أنه كان بالغاً . يدل على ذلك
 بغير نفس فهذا يدل على أن قتله بنفسه حائر ، وهذا لا يكون لطفل . ولا يقع القود

(١) انظر تيسير انداني ١٤٤ .

(٢) معاني الفراء ١٥٥/٢ .

شرح إعراب سورة المكهف

إلا بعد البلوغ (نُكِرَ) الأصل ومن قال «نُكِرَ» حذف الضمة لثقلها

﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتِكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا . . [٧٦].﴾

أي بعد هذه المسألة (قد بلغت من لدني عُذراً) أي من قبلي قد عذرتك في مدافعتي عن (١) صحبتك، وهذه قراءة (٢) أبي عمرو والأعمش وحمزة والكسائي، وقرأ أهل المدينة (من لدني) (٣) تخفيف النون. والقراءة الأولى أولى (٤) في العربية وأقيس لأن الأصل «لُدُنْ» بإسكان النون ثم تزيدها عليها ياء لتضعفها إلى نفسك ثم تزيدها نوناً ليسلم سكون نون لُدُنْ. كما نقول: عني ومني فكما لا نقول عني يجب (٥) ألا نقول: لدني، والحجة في جوازه على ما حكى عن محمد بن يزيد أن النون حُذفت كما قرأ أهل المدينة «بِم تَبْشُرُونَ» (٦) بكسر النون. وأحسن من هذا القول ما ذهب إليه أبو إسحاق قال: «لُدُنْ» اسم و«عَنْ» حرف والحذف في الأسماء جائز كما قال:

٢٧٩ - قَدْ نَبِيٍّ مِنْ نَضْرِ الْخُبَيْتَيْنِ قَدِي (٧)

فجاء باللغتين جميعاً. قال: وإيضاً فإن لُدُنْ أثقل من عَنْ وَمِنْ.

(١) في ب، د زيادة «نفسك».

(٢) - (٣) التيسير ١٤٥.

(٤) ب، د: أبين.

(٥) في ب: كذلك.

(٦) آية ٥٤ - الحجر.

(٧) نسب الشاهد لأبي نخلة أو أبي نخيلة حميد الارقط وبعده «ليس الامام بالشحيح الملعن» في: شرح الشواهد للشتمري ٣٨٧/١، اللسان (قدد)، الخزانة ٤٤٩/٢، ٤٥٣، وورد غير منسوب في: الكتاب ٣٨٧/١، الكامل ١٢٥، الأبدال لأبي الطيب ٣٧٤/١، النوادر لأبي زيد ٢٠٥، الحبيبن، تفسير الطبري ١٧٩/١٤، المحشوب ٢٢٣/٢.

شرح إعراب سورة الكهف

وقرأ أبو رجاء العطاردي ﴿ . فَأَبْوَأُ أَنْ يَضِفُوهُمَا . ﴾ [٧٧] مخففاً. يقال. أضفتُ وضيفتُ أي أنزلته ضيفاً وضيفته أي مالت نزلت به. وهو مشتق من ضاف السهم أي مال، وضافت الشمس أي مالت للغروب. وهو مخفوض بالإضافة أي بإضافة الاسم إليه. ورؤي عن أبي عمرو ومجاهد (لِتُخَذَتْ) ^(١) يقال: تَخَذَ يَتَخَذُ وَاتَّخَذَ افْتَعَلَ مِنْهُ.

﴿ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ . ﴾ [٧٨] تكرير بين عند سيبويه على التوكيد أي هذا فراق بيننا أي تواصلنا. قال سيبويه: ومثله أخزى الله الكاذب مِنِّي وَمِنْكَ أي مِنَّا، وأجاز الفراء ^(٢) قال: هذا فراق بيني وبينك، على الظرف.

﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ . ﴾ [٧٩].

مبتدأ والخبر (فكانت لمساكين) ولم ينصرف مساكين لأنه جمع لا نظير له في الواحد. (وكان وراءهم ملك) أكثر أهل التفسير يقول: وراء بمعنى أمام. قال أبو إسحاق: وهذا جائز لأن وراءاً مشتقة من توارى. فما توارى عنك فهو وراءك كان أمامك أم خلفك فيجب على قول أبي إسحاق ^(٣) أن يكون وراء ليس من ذوات الهمزة وأن لا يقال في تصغيره ^(٤): وَرَيْئُهُ وزعم الفراء ^(٥) أنه لا يقال لرجل أمامك: هو وراءك، ولا لرجل خلفك: هو بين يديك، وإنما يقال ذلك في المواقيت من الليل والنهار والظهر. يقال: بين يديك يزد، وإن/ ١٣٠ ب/ كان لم يأتك، ووراءك برد، وإن كان بين يديك لأنه إذا لحقك صار وراءك.

(١) قرأ بها أيضاً ابن كثير - تفسير الداني ١٧٥ .

(٢) معاني الفراء ١٥٦/٢ .

(٣) في ب ، د زيادة هـ هذا .

(٤) ب ، د : في تصغيرها .

(٥) معاني الفراء ١٥٧/٢ .

﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ . . [٨٠].﴾

ويجوز عند سيبويه في غير القرآن مؤنان على أن نضم في كان «وأبواه مؤمنان» ابتداء وخبر في موضع خبر كان، وحكى سيبويه «كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه وينصرانه»^(١) (فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) أي تجاوزا فيما لا يجب. وعلم الله عز وجل هذا منه إن أبواه فأمر بفعل الأصلح.

﴿ . . خيراً منه زكاة وأقرب رحماً ﴾ [٨١].

أكثر أهل التفسير يقول: الزكاة الدين، والرحم: المودة. قال أبو جعفر: وليس هذا بخارج من اللغة لأن الزكاة مشتقة من الزكاء وهو النماء والزيادة، والرحم من الرحمة كما قال:

٢٨٠ - يأمّنزل الرحم على إدريس
وَمُنْزِلُ اللَّعْنِ عَلَى إِبْلِيسِ^(٢)

﴿ . . رحمة من ربك . . ﴾ [٨٢].

مفعول من أجله، ويجوز أن يكون مصدراً. (ذلك تأويل ما لم تسطع) نذكره في العشر الذي بعد هذا لأنه أولى به.

﴿فَاتَّبَعَ سَبَباً﴾ [٨٥].

أي من الأسباب التي أوتيتها. وهذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو. وقراءة

(١) مر تخريج الحديث هذا ص ٢١٣ .

(٢) سبب الشاهد لرؤية بن النعاج في اللسان (رحم) «ب» منزل الرحم على إدريس «و» وهو غير موجود في ديوانه . (وفي ب «إدريس» .. إبليس «ه» .

شرح إعراب سورة الكهف

الكافرين (فانبع) جعلوها ألف قطع . وهذه الفرة احسار أبي عند لأنها من السير
وحكى هو الأصمعي أنه يقال : تبعه وأتبعه إذا سار ولم ينحته وأتبعه إذا لحقته .
قال أبو عبيد : ومثله «فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ»^(١) . قال أبو جعفر : وهذا التفريق ، وإن
كان الأصمعي قد حكاه ، لا يقبل إلا بعلّة أو دليل ، وقوله عز وجل «فَاتَّبَعُوهُمْ
مُشْرِقِينَ» ليس في الحديث أنه لحقهم ، وإنما الحديث لما خرج موسى فأتاه
وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه انطبق عليهم البحر ، والحق في هذا
أن تبع وأتبع لغات بمعنى واحد ، وهي بمعنى السير ، فقد يجوز أن يكون معه
لحاق وأن لا يكون .

... وَجَدَهَا تَغْرُبُ . . ﴿ ٨٦ ﴾

في موضع الحال (في عين) والجماء الظئ المتغير اللون والرائحة . (ووجد
عندها فوما قلنا ياذا القرنين إما أن تُعَذَّبَ وإما أن نتخذ فيهم حَسًّا) قال أبو جعفر :
قد ذكرنا^(٢) قول أبي إسحاق أن المعنى أن الله جل وعز خيره بين هذين الحكيمين
ورد علي بن سليمان عليه قوله جل وعز خيره لم يفسح أن ذا القرنين نبي فيخطب
بهذا ، وكيف يقول لربه جل وعز : ﴿ . . ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ . . ﴾ [٨٧] وكيف يقول : (فسوف
نُعَذِّبُهُ) فيخطب بالنون . قال . والتقدير قلنا يا محمد قالوا ياذا القرنين . قال أبو
جعفر : هذا الذي قاله أبو الحسن لا يلزم منه شيء ، أما «قلنا ياذا القرنين» فيجوز أن
يكون الله جل وعز خاطبه على لسان نبي في وقته ، ويجوز أن يكون قال له هذا كما
قال «فأما منا بعد وأما فداء»^(٣) ، وأما إشكال «فسوف نعذبه ثم يُرَدُّ إلى ربه» فإن
تقديره أن الله جل وعز لما خيره بين القتل في قوله «أما أن تُعَذَّبَ» وبين الاستيقاد ،

(١) آية ٦٠ - الشعراء

(٢) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ٢٢٥ أ

(٣) آية ٤ - محمد .

شرح إعراب سورة الكهف

في قوله جل وعز (وأما أن تتخذ فيهم حسنا) (قال) لأولئك الغيوم (أما من ظلم) أي أقام على الكفر منكم (فسوف نعذبه) أي بالقتل (ثم يرد إلى ربه) أي يوم القيامة (فيعذبه عذاباً نكراً) أي شديداً.

﴿وَأَمَّا مَنْ آمَنَ﴾ [٨٨].

أي تاب من الكفر (وعمل صالحاً) قال أحمد بن يحيى: «أن» هي موضع نصب في «إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسناً» قال ولو رفعه^(١) كان صريحا بمعنى فإما هو، كما قال:

٢٨١ - فسيرا فإما حاجة تقضيانها
وإما مقيلاً صالحاً وصديقاً^(٢)

(فله جزاء الحسنى)^(٣) قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعصم، وقرا سائر الكوفيين (فله جزاء الحسنى) وقرا ابن أبي إسحاق (فله جزاء حسنى) وعن ابن عباس وسرور (فله جزاء الحسنى) منصوباً/ ١٣١ أ/ غير منون قال أبو جعفر: القراءة الأولى فيها تقديران: أحدهما أن يكون «جزاء» رفعاً بالابتداء أو بالاستفارة و«الحسنى» في موضع خفض بالإضافة ويحذف التنوين للإضافة، والتقدير الآخر أن يحذف التنوين لانتقاء الساكنين ويكون «الحسنى» في موضع رفع على المبالغة عند البصريين والترجمة عند الكوفيين، وعلى هذا الوجه القراءة الثانية إلا أنك لم تحذف التنوين، وهو أجود. والقراءة الثالثة فيها ثلاثة أقوال: قال النراء: جزاءا منصوب على التمييز، والقول الثاني أن يكون مصدرًا. وقال أبو إسحاق: هو

(١) ب، د: رقت.

(٢) استشهد به غير منسوب في: معاني الفراء ١٥٨/٢، تفسير الطبري ١٨٥/١٦.

(٣) انظر معاني الفراء ١٥٩/٢، تيسير الداني ١٤٥.

شرح إعراب سورة الكهف

مصدر في موضع الحال أي مجزئاً بها جزءاً، والقراءة الرابعة عند أبي حاتم على حذف التنوين وهي كالثانية وهذا عنده غيره خطأ لأنه ليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين فيكون تقديره فله الثواب جزاء الحُسنى وعندها عند العين.

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا﴾ . [٨٩].

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾ . [٩٠].

ويقال مَطْلَع وهو القياس .

﴿كَذَٰلِكَ﴾ . [٩١].

بمعنى الأمر كذلك ويجوز أن تكون الكاف في موضع نصب أي تطلع طلوعاً

كذلك. ﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا﴾ [٩٢].

﴿وَحَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السُّدَيْنِ﴾ . (١) [٩٣].

قراءة أهل المدينة وعاصم، وقرأ أهل مكة وأبو عمرو (بين السُّدَيْنِ) والذي بعده كذلك (٢) وقرأ الكوفيون إلّا عاصماً بضم هذا وفتح الذي بعده، وتكلم الناس في السُّد والسُّد . فقال عكرمة : كل ما كان من صنع الله جل وعز فهو سُدّ بالضم، وما كان من صنعة بني آدم فهو سُدّ بالفتح . وقال أبو عمرو بن العلاء : السُّد بالفتح هو الحاجز بينك وبين الشيء، والسُّد بالضم ما كان من غشاوة في العين، وقال عبد الله بن أبي إسحاق : السُّد بالفتح ما لم يره عينك، والسُّد بالضم ما رآته عينك . قال أبو جعفر : هذه التفريقات لا تُقبل إلا بحجة ودليل ، ولا سيما وقد قال الكسائي : هما لغتان بمعنى واحد . ووقع هذا الاختلاف بلا دليل ولا حجة . والحق في هذا ما حكى عن محمد بن يزيد قال : السُّد

(١) انظر تيسير الداني ١٤٥ .

(٢) أي : مداً التي في الآية ٩٤ بعدها

شرح إعراب سورة الكهف

المصدر ، وهذا قول الخليل وسيبويه ، والسند الاسم . فإذا كان على هذا كانت القراءة بالضم أولى ؛ لأن المقصود الاسم لا المصدر . (وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا يُفْقَهُونَ قَوْلًا) هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقراء سائر الكوفيون (يُفْقَهُونَ قَوْلًا)^(١) بضم الياء ، وهو على حذف المفعول أي لا يكادون يُفْقَهُونَ أحداً قولاً ، والأول بغير حذف ، وعلى القراءتين يكون المعنى أنهم لا يفقهون ولا يفقهون .

﴿ قَالُوا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ ﴾ [٩٤]

بلغتهم أو بإيماء (إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ)^(٢) وقرأ عاصم والأعرج (إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ)^(٣) بالهمز جعلهما مشتقين من أجيح النار عند الكسائي ، ويكونان عربيين ولم يُصرفا جُعِلَا اسمين لقبيلتين . (فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا) قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيون (خراجاً) ومحمد بن يزيد يذهب إلى أن الخَرْجُ : المصدر ، والخراج : الاسم ، وأن معنى استخرجت الخراج أظهرته ، ويومُ الخروج يومُ الظهور (على أن تجعلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سُدًّا) قد ذكرناه^(٤) .

﴿ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ [٩٥]

مبتدا وخبره أي الذي مكَّنِّي فيه ربِّي من الأسباب التي أوتيتها خيرٌ من الخراج الذي جعلونه لي ، وقرأ مجاهد وابن كثير قال (ما مكَّنني)^(٥) فلم يدغم لأن النون الأولى من الفعل والثانية ليست منه ، والأدغام حسن لاجتماع حرفين من جنس واحد (أجعل) جزم لأنه جواب الأمر .

(١) التيسير ١٤٥

(٢-٣) نظم تيسير الداعي ١٤٥ ، ١٤٦

(٤) مرقى إعراب الآية ٩٣

(٥) كتاب السعة لابن مجاهد ٤٠٠

شرح إعراب سورة الكهف

قال الفراء: ﴿. ساوئ.﴾ [٩٦] وَسَوَّى واحد. قال أبو اسحاق: الصَّدَقَانِ والصَّدَقَانِ ناحيتا الجبل. وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو والكسائي (قال أتوني أفرغ عليه قطراً) بمعنى أعطوني قطراً^(١) أفرغ ، وقرأه الكوفيون « أتوني » / ١٣١ ب / بمعنى جئتوني^(٢) ، معنيين «أتوني» أفرغ عليه قطراً» نصب في هذه القراءة بأفرغ.

﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ [٩٧]

حكى أبو عبيد أن حمزة كان يُدغمُ التاء في الطاء ويشدد الطاء . قال أبو جعفر : وهذا الذي حكاه أبو عبيد لا يُقدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَنْطِقَ بِهِ ؛ لأن السين ساكنه والطاء المدغمة ساكنة قال سيبويه^(٢) هذا محال ، إدغام التاء فيما بعدها ، ولا يجوز تحريك السين لأنها مبنية على السكون . وفيه أربع لغات حكاه سيبويه والأصمعي والأخفش يقال : اسْتَطَاعَ يَسْتَطِيعُ ، واسْطَاعَ يَسْطِيعُ فيحذف التاء لأنها من مخرج الطاء ، ويقال : اسْتَاعَ يَسْتِيعُ فتحذف الطاء ، واللغة الرابعة اسْطَاعَ يَسْطِيعُ بقطع وضم أول الفعل المستقبل ، وأصله عند سيبويه^(٣) أَطَاعَ يَطِيعُ فجاءوا بالسين عوضاً من ذهاب حركة العين ، وحكى الكسائي : أنت يَسْتَطِيعُ بكسر التاء الأولى .

﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ [٩٨]

أي هذا الفعل نعمة من الله عز وجل . والرحمة من الله جل وعز هي النعمة والاحسان . (فإذا جاء وَعْدُ رَبِّي) أي الوقت الذي وَعَدَ فيه أن يأجوج ومأجوج

(١ - ١) ساقط من ب ، د .

(٢) الكتاب ٢ / ٤٢٤ ، ٤٢٩ .

(٣) الكتاب ٢ / ٤٢٩ .

شرح إعراب سورة الكهف

يخرجون (جَعَلَهُ دَكَّاءَ) بمعنى بقعة دَكَّاءَ وأرضاً دَكَّاءَ^(١) .

﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾ [٩٩]

أي خَلَّيْنَاهُمْ ولم يمنعهم حتى ماجوا مع الناس .

﴿ وَغَرَضْنَا جَهَنَّمَ ﴾ [١٠٠] أي^(٢) أخرجناها^(٣) .

﴿ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ ﴾ [١٠١]

في موضع خفض على النعت للكافرين (في غطاء عَنْ ذِكْرِي) أي هم بمنزلة من عَيْنُهُ مغطاة فلا ينظر إلى دلائل الله جل وعز ولا يسمع وعظه . (وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا) أي ذلك ثَقِيلٌ عليهم .

﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ﴾ [١٠٢]

أبو اسحاق ينفذه بمعنى أفحسبوا أن ينفعهم ذلك ، وقال غيره : في الكلام حذف ، والمعنى أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوتي أولياء ولا أعاقبهم

﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ ﴾ [١٠٣]

فحالف حمزة في هذا ، وقراءة حمزة أصوب وأولى في هذا ، وهذا قول

(١) في ب . د الزيادة . وهذا على من قرأ دكَّاء والجمع دكاوات وذلك ، ومن قرأ دكَّاء فهو اسم مفرد .

(٢-٣) في ب ، د أي أخرجناها .

(٣) البئر ٤٣ .

شرح إعراب سورة الكهف

سبويه^(١) ؛ لأنه يُستبعد أن تُدغم اللام في النون ، واعتل في ذلك بما يُستجاد ويُستحسن قال : لأنه لا تُدغم في النون واللام فاستوحشوا من ادغامها فيها ، وذلك جائز على بعد عنده لقرب المخرجين . (بالأخسرين أعمالاً) نصب على التمييز .

﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ﴾ . [١٠٤]

في موضع خفض على النعت للأخسرين ، ويجوز^(٢) أن يكون في موضع رفع بمعنى هم^(٢) ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى أغني .
﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ . [١٠٩]

قيل المعنى لما يُقدر أن يتكلم به واللّه عز وجل أعلم بما أراد .

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ . [١١٠]

أي لست أقدر على أن أكرمكم ولا أن أجبركم على ما أدعوكم اليه ، قال أبو إسحاق : يقال حال من المكان يحول حولاً إذا تحول منه ومثله من المصادر عَظُمَ عَظْمًا وَصَغُرَ صِغْرًا . (فَلْيَعْمَلْ) والأصل فليعمل حُدِفَتِ الكسرة لِثِقَلِهَا وَلأن اللام قد اتصلت بالفاء (وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) رُوِيَ عن ابن أبي طلحة عن ابن عباس : هذا في المشركين خاصة . قال أبو جعفر : والتقدير على هذا القول : وَلَا يُشْرِكْ بِاللّهِ جُلَّ وَعِزُّ أَحَدًا فَيُعْبَدَ مَعَهُ .

(١) انظر الكتاب ٤١٦/٢ .

(٢) ساقط من ب ، د .